



UNIVERSIDAD DE CUENCA



UNIVERSIDAD DE CUENCA

**FACULTAD DE FILOSOFÍA,
LETRAS Y CIENCIAS DE LA EDUCACIÓN**

“ANÁLISIS FILOSÓFICO DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN”

Monografía previa a la obtención del Título de Licenciado en Ciencias de la Educación en la Especialidad de Filosofía, Sociología y Economía.

DIRECTOR: MST. CRISTÓBAL CÁRDENAS

**AUTORES: BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO.**

CUENCA-ECUADOR

2013

**AUTORES:
BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO**



RESUMEN

Esta investigación denominada Análisis Filosófico de la Teología de la Liberación, muestra el inicio y configuración de la iglesia Católica en Latinoamérica, desde su llegada a nuestro continente con la conquista española y el posterior desarrollo a través de los años; mediante un análisis histórico, tomando como referente a Fray Bartolomé de las Casas defensor acérrimo por los derechos del indio en contra del sistema conservador y explotador de los colonos, reflexionaremos sobre la estructuración misma de esta nueva Teología propuesta en el continente americano o latinoamericano? .

Dentro de los inicios de la Teología de la Liberación nos remontaremos al análisis del Concilio Vaticano II y de las Conferencias Generales del Episcopado Latinoamericano

de Medellín (1968) y Puebla (1979), como ejes transversales en la organización de una crítica a lo más conservador y tradicional de la Iglesia Católica y; para el posterior nacimiento de la Teología Latinoamericana, que se vincula con otras ciencias y sistemas filosóficos como la Pedagogía y el Marxismo, todas estas que tienen como sujeto de liberación al oprimido y como escenario de acción a Latinoamérica.

Palabras clave: Teología de la Liberación, Filosofía de la Liberación, praxis social

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



ABSTRACT

This investigation denominated as a “Philosophic analysis of the Liberation Theology” elaborates on the begin and configuration of the Catholic church in Latin America, since it’s arrival to our continent with the Spanish conquest, through its development over time; by analyzing its historic content starting from Fray Bartolomé de las Casas, a strong and fierce Native-Indian Rights’ advocate against the conservative system and predominant exploitation of the colonized population, we will reflect upon the structure itself and the new theology proposed for our Latin American Continent.

From within the beginnings of the Liberation Theology, we will step back to the analysis of the Concilio Vaticano II and the general conferences of the Latin American Episcopate of Medellín (1968) and Puebla (1979), as cross-cutting axis in the intent of structuring a critique, to the most conservative and traditional alignments of the Catholic Church, to its resulting effect of the birth of a new Latin American Theology. Concept linked to other sciences and philosophical systems such as Marxism, Pedagogy, and Philosophy itself; all of which have the oppressed as the object of liberation and Latin America as the scene of action.

Key Word: Liberation Theology, Liberation of Philosophy, social praxis

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



ÍNDICE

PORTADA	1
RESUMEN	2
ABSTRACT.....	3
ÍNDICE.....	4
AGRADECIMIENTO	10
DEDICATORIAS	11
INTRODUCCIÓN	12
CAPÍTULO I.....	14
TRAYECTORIA HISTÓRICA DE LA IGLESIA CATÓLICA EN AMÉRICA LATINA	14
1.1. ANÁLISIS DEL CONTEXTO HISTÓRICO.....	14
1.2. NACIMIENTO DE UN NUEVO PENSAMIENTO TEOLÓGICO EN LATINOAMERICA (SIGLO XX).....	44
1.3 LA TEOLOGÍA LATINOAMERICANA EN LA ACTUALIDAD.....	68
CAPÍTULO II.....	77
CONCEPTUALIZACIÓN DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN	77
2.1. CONCILIO VATICANO II.	77
2.2 FORMULACIÓN INICIAL DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN.	95
2.2.1 CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO: DOCUMENTOS FINALES DE MEDELLÍN.	95
2.2.2. III CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO PUEBLA 1979	115
2.3. HACIA UNA DEFINICIÓN DE TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN	137
CAPITULO III.....	149
3.1. TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y FILOSOFÍA DE LA LIBERACIÓN.....	149
3.2. PEDAGOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN..	161

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



3.3. TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y MARXISMO	171
CONCLUSIONES	188
RECOMENDACIONES	191
BIBLIOGRAFÍA	192



UNIVERSIDAD DE CUENCA



UNIVERSIDAD DE CUENCA

Fundada en 1867

Yo, BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL, autor de la monografía "ANÁLISIS FILOSÓFICO DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN", reconozco y acepto el derecho de la Universidad de Cuenca, en base al Art. 5 literal c) de su Reglamento de Propiedad Intelectual, de publicar este trabajo por cualquier medio conocido o por conocer, al ser este requisito para la obtención de mi título de LICENCIADO EN CIENCIAS DE LA EDUCACIÓN EN LA ESPECIALIDAD DE FILOSOFÍA, SOCIOLOGÍA Y ECONOMÍA. El uso que la Universidad de Cuenca hiciere de este trabajo, no implicará afección alguna de mis derechos morales o patrimoniales como autor.

Cuenca, JULIO DE 2013

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL
010470859-9

Cuenca Patrimonio Cultural de la Humanidad. Resolución de la UNESCO del 1 de diciembre de 1999

Av. 12 de Abril, Ciudadela Universitaria, Teléfono: 405 1000, Ext.: 1311, 1312, 1316

e-mail cdjbv@ucuenca.edu.ec casilla No. 1103

Cuenca - Ecuador



UNIVERSIDAD DE CUENCA



UNIVERSIDAD DE CUENCA

Fundada en 1867

Yo, BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL, autor de la monografía "ANÁLISIS FILOSÓFICO DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN", certifico que todas las ideas, opiniones y contenidos expuestos en la presente investigación son de exclusiva responsabilidad de su autor/a.

Cuenca, JULIO DE 2013

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL
010470859-9

Cuenca Patrimonio Cultural de la Humanidad. Resolución de la UNESCO del 1 de diciembre de 1999

Av. 12 de Abril, Ciudadela Universitaria, Teléfono: 405 1000, Ext.: 1311, 1312, 1316

e-mail cdjbv@ucuenca.edu.ec casilla No. 1103

Cuenca - Ecuador



UNIVERSIDAD DE CUENCA



UNIVERSIDAD DE CUENCA

Fundada en 1867

Yo, BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO, autor de la monografía "ANÁLISIS FILOSÓFICO DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN", reconozco y acepto el derecho de la Universidad de Cuenca, en base al Art. 5 literal c) de su Reglamento de Propiedad Intelectual, de publicar este trabajo por cualquier medio conocido o por conocer, al ser este requisito para la obtención de mi título de LICENCIADO EN CIENCIAS DE LA EDUCACIÓN EN LA ESPECIALIDAD DE FILOSOFÍA, SOCIOLOGÍA Y ECONOMÍA. El uso que la Universidad de Cuenca hiciera de este trabajo, no implicará afección alguna de mis derechos morales o patrimoniales como autor.

Cuenca, JULIO DE 2013

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO

010502213-1

Cuenca Patrimonio Cultural de la Humanidad. Resolución de la UNESCO del 1 de diciembre de 1999

Av. 12 de Abril, Ciudadela Universitaria, Teléfono: 405 1000, Ext.: 1311, 1312, 1316

e-mail cdjbv@ucuenca.edu.ec casilla No. 1103

Cuenca - Ecuador



UNIVERSIDAD DE CUENCA



UNIVERSIDAD DE CUENCA

Fundada en 1867

Yo, BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO, autor de la monografía "ANÁLISIS FILOSÓFICO DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN", certifico que todas las ideas, opiniones y contenidos expuestos en la presente investigación son de exclusiva responsabilidad de su autor/a.

Cuenca, JULIO DE 2013

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO

010502213-1

Cuenca Patrimonio Cultural de la Humanidad. Resolución de la UNESCO del 1 de diciembre de 1999

Av. 12 de Abril, Ciudadela Universitaria, Teléfono: 405 1000, Ext.: 1311, 1312, 1316

e-mail cdjbv@ucuenca.edu.ec casilla No. 1103

Cuenca - Ecuador



UNIVERSIDAD DE CUENCA

AGRADECIMIENTO

Expresamos nuestro agradecimiento al personal docente y administrativo de la Universidad de Cuenca: Facultad de Filosofía, Letras y Ciencias de la Educación, de manera especial al Mst. Cristóbal Cárdenas, tutor de nuestra investigación. Al personal del Centro de Documentación Regional “Juan Bautista Vásquez” por su ayuda incondicional en la búsqueda de material de investigación y a todas las personas que de una u otra manera colaboraron desinteresadamente para culminar con éxito nuestra investigación



DEDICATORIAS

A papá y mamá, por creer en mí incondicionalmente,
A Juana y Xavier, por su apoyo ilimitado a pesar de nuestras diferencias
A Julián y David, motivación e inspiración constantes,
A Alexandra, por su magia...
Paúl

A mis padres Luis Benalcázar y Beatriz Reino por su apoyo incondicional.

A mis hermanos por estar siempre en todos los momentos.

Pablo



INTRODUCCIÓN

En el presente trabajo investigativo denominado Análisis Filosófico de la Teología de la Liberación, proyectamos una visión de la iglesia desde su llegada a América Latina y su desarrollo en el continente.

Es así que, en el primer capítulo realizaremos un análisis histórico de la Iglesia latinoamericana, desde la colonia, teniendo en cuenta los representantes más significativos de la iglesia en América Latina, como Fray Bartolomé de las Casas, considerado el defensor de los indios y a su vez siendo el personaje más importante y trascendente de la iglesia en América Latina.

En este primer capítulo plasmaremos como la iglesia ha ido cambiando a lo largo de la historia del continente, y la historia de la iglesia en cuanto tal, conoceremos las injusticias hacia los indios y las desigualdades sociales que existían tanto en la iglesia como e la sociedad de aquel tiempo.

En el segundo capítulo realizaremos una conceptualización de la teología de la liberación teniendo en cuenta los concilios y los episcopados que se han realizado en América Latina ya que tienen gran trascendencia, para el pueblo pobre. Se estudiaran el concilio Vaticano segundo y las conferencias del episcopado latinoamericano tanto la realizada en Medellín–Colombia, como en Puebla–México. Todos estos documentos fueron de gran importancia para el pueblo latinoamericano y para la iglesia.

En estos documentos la iglesia católica, quiere cambiar la realidad del pueblo, da notoria importancia a la realidad social y quiere cambiarla desde una visión cristiana, que los hombres se liberen de las injusticias y de los maltratos sufridos a través de la iglesia, el pueblo Latinoamericano.

En el tercer capitulo analizaremos lo concerniente a lo que es la filosofía de la liberación, por la importancia que es el pensamiento en todos los ámbitos, ya que el punto de partida de la filosofía de la liberación es el hombre y sus circunstancias, al igual que surge del pensamiento y la existencia de una filosofía propiamente latinoamericano, que se adapta a realidad de este.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Estudiaremos lo concerniente a la pedagogía de la liberación cuyo máximo exponente es Paulo Freire con su pedagogía liberadora, que mediante la educación quiere liberar al pueblo de a ignorancia.

Por ultimo se estudiara al marxismo, por la importancia de esta corriente de pensamiento por sus ideas liberadoras de los pueblos, cuyo exponente máximo fue Karl Marx.



CAPÍTULO I

TRAYECTORIA HISTÓRICA DE LA IGLESIA CATÓLICA EN AMÉRICA LATINA

1.1. ANÁLISIS DEL CONTEXTO HISTÓRICO

La Iglesia católica aparece en América a fines del siglo XV, justamente con el “descubrimiento” del nuevo mundo, desde entonces esta se ha convertido en una importante influencia y factor a nivel político, económico, ideológico, entre otros. Es importante reconocer que el estudio de la Iglesia es significativo puesto que esta se constituye a la par en la historia de Latinoamérica, desde la época de la Conquista, y su actitud con los indios, negros y demás clases explotadas, sus influencias e inclinaciones durante las etapas independentistas y su posición con respecto a las nuevas tendencias “progresistas” que recorren nuestro continente que se inician en la década de los cincuenta y sesenta del siglo pasado y que hoy en día resurgen de alguna manera; en el que el núcleo será la lucha constante entre partidarios de una Iglesia conservadora que apoyan de alguna manera las formas de explotación en nuestras tierras; y, los que se inclinan por una Iglesia de tipo progresista, que apoyan la idea de una Iglesia liberadora, de explotación y pobreza.

Los colonos protegían en tierras americanas, los intereses de la corona y el patronato instaurado en nuestra América y la iglesia estaba implicada en la tarea de evangelización y aculturación de los puestos descubiertos.

Es importante destacar que con la llegada de los conquistadores al nuevo mundo se produjo un mestizaje tanto étnico como cultural. No debemos olvidar que los españoles encontraron muchos pueblos a lo largo y ancho de nuestro continente, cada uno con su propia cultura, empero, encontró dos culturas superiores al resto: Azteca e Inca, sin embargo el estado de estas aún era primitivo en comparación con el de tan ilustres visitantes.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La tarea profundamente misionera habría debido ser: la conversión de cada miembro de la cultura india a la Iglesia, y la conversión masiva de dicha cultura por un diálogo centenario entre los apologistas cristianos nacidos en la cultura india que habrían criticado el núcleo ético-mítico de dichas culturas desde la perspectiva de la comprensión cristiana. (Dussel, Historia de la Iglesia en América Latina, 87)

En este punto es menester reconocer que la civilización hispánica llega a América de alguna manera fortalecida políticamente con la alianza Iglesia-Estado y de su lucha contra el Islam; y se enfrenta a nuestras culturas que desde cualquier punto de vista son inferiores, bajo esto:

España, con la ayuda generosa de su pueblo, de sus guerreros sin trabajo, de sus nobles anhelantes de nuevos títulos, de muchos pobres deseosos de enriquecerse y de religiosos y sacerdotes entre los que se cuentan muchos santos y doctos, y otros no tanto como es normal en la historia, emprende la doble conquista político-económica y espiritual (Ibíd., 84)

Como se indicó anteriormente nuestros pueblos fueron presa fácil de los europeos, por lo que rápidamente triunfan con el poderío de la pólvora y el arcabuz, del caballo y la armadura del colonialista y de esta forma fueron millones de personas las vencidas y puestas a órdenes de la civilización hispánica, la cual aprovechó y recogió en medida de lo posible todo aquello que le fue necesario. A más de ello, la imposición de la cultura hispánica supone un mestizaje cultural para nuestros pueblos, con lo que la concepción de la vida europea y particularmente la hispánica destruye o relega a un segundo plano la cosmovisión india, al respecto fundamentará. “La conciencia india no posee ya las instituciones normales para desarrollar su visión del mundo, lo que nos indica que se ha producido la muerte como pueblo nación cultura” (ibíd, 86).

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Ante esto para la nueva civilización fue relativamente sencillo posicionarse como elite política y cultural en el nuevo mundo pues ningún otro grupo organizado pudo hacerle frente, lo que constituye claramente en la conformación de una nueva estructura clasista, en la que el indio pasa a ser una de ella y el español se opondrá a que estas vuelvan a ocupar élites diligenciales como hasta antes de su llegada poseyeran.

Bajo estos antecedentes empieza la colonización en América y como protagonista principal de estos hechos se encontraba la Iglesia Católica que sería la encargada de la evangelización y culturización de los pueblos descubiertos, no olvidemos que a esta institución social se le designo tan noble tarea pues la Iglesia era:

- Un organismo responsable y consciente de la visión del mundo hispánica
- Los eclesiásticos poseían las universidades, los colegios, las imprentas.
- La mayoría de la élite intelectual estaba constituida por sacerdotes.

La historia de las misiones en América hispánica es esa permanente crisis entre un Estado que incluye los fines de la Iglesia y sus medios de expansión. Es en este sentido que algunos de los miembros de la Iglesia toman conciencia de la necesidad de libertad, de la pobreza, pero también de la caridad, de la separación de los fines políticos de la expansión y los objetivos misionales.

Sin embargo, en el primer viaje que realiza Cristóbal Colón y que significan el descubrimiento de un nuevo mundo y el inicio de la colonización española en América, dentro de la tripulación no figuraba ningún sacerdote, no será sino hasta el 25 de mayo de 1493 en que haga su arribo el Fray Bernad Boyl, un monje benedictino, el cual trabajó como comisario y secretario de Fernando el Católico. Participó en el segundo viaje de Colón en 1493 y fue nombrado primer vicario

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



apostólico de las tierras descubiertas y a quien se le concedieron poderes muy importantes, los mismos que desencadenarían en una pugna de poderes con Colón lo que determinaría el regreso del mencionado fray a España en 1499.

Es que los colonos tenían una cierta política de expansión guerrera, económica mercantilista, y también evangelizadora, cuya misión era la unificación de Europa, el nuevo mundo y la iglesia católica, bajo el símbolo de la cruz. Pero como todo acto humano, esto también necesitaba recursos, y estos recursos o medios fueron pagados con oro y plata que los mismos indios organizados mediante “la mita”, extraían las minas de América. Pero esta explotación a lo que fueron sometidos los indios al igual que la aprovechamiento agropecuario de la colonia, esto instauró todo un sistema económico y social en la colonia, que tenían privilegios artificiales y monopolistas, y esto dificultaba la misión de la iglesia, la evangelización del indígena.

De aquí en adelante vendrán una serie de sacerdotes con un solo propósito, el de organizar las nuevas posiciones hispánicas, esto suponía la conversión de los miembros de la cultura india a la Iglesia Católica. Esta intromisión en América se la realizaba al estilo clásico europeo, es decir, se ocupaba militarmente una región, se “pacifica”, se organiza el gobierno y se convertía a la población a la religión de los invasores, he aquí la importancia transversal del clero, pues esto suponía claramente que la conquista significaba la expansión de la cristiandad; no debemos olvidar que la corona española ante el nuevo mundo y ante cualquier nuevo descubrimiento geográfico en general tenía dos fines perfectamente indisolubles que consistían en dominar dichos puntos geográficos y poner a sus habitantes bajo el poder temporal de los Reyes y evangelizar a los pueblos e incorporarlos a la Iglesia, todos estos envueltos en fines políticos como económicos como características irreductibles de todo tipo de colonialismo.

Es necesario ahora determinar el papel de la Iglesia dentro del proceso de estructuración de la conquista, los sacerdotes y religiosos en general llegan desde

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



España a América vienen con los objetivos antes trazados, y con la particularidad de que se constituyen en “verdaderos” misioneros que llevan consigo la palabra de Dios para entregársela a estas seres humanos, que fueron considerados como paganos por su adoración a elementos de la naturaleza; sin embargo existirá una permanente crisis entre el Estado que de alguna manera incluye para sus fines de expansión a la iglesia como un elemento importante dentro de este proceso; y por otro lado una Iglesia, que en alguna forma tiene conciencia de elementos fundamentales con los que cada ser humano viene a este mundo como la libertad, conciencia ante problemas como la pobreza y la caridad en los que la una parte del clero busca una separación de los fines políticos de la colonización española y los objetivos clericales in sensu strictu¹, ante esta problemática será Fray Bartolomé de las Casas quien juegue un papel preponderante en defensa del indio con la propuesta de una evangelización pacífica y de la explotación comercial y económica acaecida en América.

Es así que Bartolomé de las Casas será el primero en dar una voz de alerta de la evangelización pacífica de los pueblos hispánicos es así que decía:

“los misioneros deben ir a los indios antes que las armas (que apoyan los fines políticos). Serán los jesuitas, en particular, con su subordinación directa al Papa y su relativa independencia ante la Corona, los que mostrarán sin equívocos un sentido “exclusivamente” misional.” (ibíd, 89).

Ante la problemática por determinar el rol de la Iglesia y su relación con el Estado en el proceso colonizador existieron aquellos que critican profundamente la obra de España en el nuevo mundo, por su intolerancia, por la explotación despiadada de sus recursos, por la esclavitud impuestas a seres humanos que se suponía ante los ojos de Dios eran iguales.

¹ Stricto sensu (o sensu stricto) es una expresión latina que significa "en sentido estricto" o "en sentido restringido". (http://es.wikipedia.org/wiki/Stricto_sensu)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La tarea profundamente misionera habría debido ser: la conversión de cada miembro de la cultura india a la Iglesia, y la conversión masiva de dicha cultura por un diálogo centenario entre los apologistas cristianos nacidos en la cultura india que habrían criticado el núcleo ético-mítico de dichas culturas desde la perspectiva de la comprensión cristiana. (Ibíd, 87)

La implantación del cristianismo que fue en cierto sentido totalmente comercial y pagano; por otra parte existió quienes defendieron la actitud hispánica y presentan a una España generosa y misional, que la juntan con la Iglesia y califican su obra como generosa y perfecta teniendo como fundamento los documentos y archivos de los reyes de esa época.

Hasta nuestros días existen divergencias muy grandes con respecto a la colonia, de lo que si podemos estar seguros es que la Corona Española piensa Dussel:

Tenía una política de expansión guerra, económicamente mercantilista, y de evangelización, que pretendía unificar Europa y el mundo en la Iglesia católica bajo el signo de la cruz... pero tan generoso fin necesitaba medios, y esos medios fueron comprados con el oro y la plata de los indios...la explotación de dichos metales preciosos instauro todo un sistema económico-social, con privilegios artificiales y monopolistas... (Ibíd, 89)

Los colonos tenían una cierta política de expansión guerrera, económica mercantilista, y también evangelizadora, cuya misión era la unificación de Europa, el nuevo mundo y la iglesia católica, bajo el símbolo de la cruz. Pero como todo acto humano, esto también necesitaba recursos, y estos recursos o medios fueron pagados con oro y plata que los mismos indios organizados mediante “la mita”, extraían las minas de América. Pero esta explotación a lo que fueron sometidos los indios al igual que la explotación agropecuaria de la colonia, esto instauro todo un sistema económico y social en la colonia, que tenían privilegios artificiales y

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



monopolistas, y esto dificultaba la misión de la iglesia, la evangelización del indígena.

Con todas estas dificultades la Iglesia se instauró en el nuevo continente, con la llegada como se menciona anteriormente- de fray Bernad Boyl en 1493, posteriormente el arribo de una misión franciscana en 1500 para la evangelización de Santo Domingo; a más de ello la estructura de la Iglesia se empieza a solidificar con la creación de sedes episcopales en Santo Domingo Puerto Rico y Panamá. En 1502 llega procedente de Sevilla, España el Fray dominico Bartolomé de las Casas, de quien haremos una brevísima mención por tratarse de un personaje fundamental dentro de la estructura y por ende de la historia de la Iglesia en Latinoamérica sobre todo en lo que se refiere a la protección de los indios durante la época colonial.

Aunque no se conoce con exactitud la fecha de nacimiento de Bartolomé de las Casas, sus biógrafos lo sitúan entre 1474 y 1484 en Sevilla, siendo niño conoció a personajes como Colón y a los Reyes Católicos, puesto que su padre participó en los viajes que desencadenaron en el descubrimiento del nuevo mundo. En 1502 llega a la Española, actualmente República Dominicana y Haití, dedicándose a la extracción de Oro, se le adjudica una encomienda la cual administra hasta 1506, ese mismo año regresa a Sevilla donde es ordenado sacerdote, y en 1508 regresa al nuevo mundo, unos años más tarde y durante más de medio siglo el mencionado sacerdote dedicaría su vida a la defensa de los derechos de los indios por lo que le sería posteriormente otorgado el título de Protector de los indios. A raíz de la lectura de la Biblia el texto de Eclesiastés 43,22 “Es matar al prójimo sacarle su subsistencia, es derramar su sangre, el privarle del salario debido”. De las Casas de alguna manera entendió la injusticia cometida contra los indios lo que le significara una verdadera conversión profética que la realizara sin descanso hasta el final de sus días.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



En 1514, estando en Cuba, Las Casas llegó a la conclusión de que los conquistadores españoles –seglares y eclesiásticos- habían conculcado respecto a los indios todas las leyes divinas y humanas y se comportaban como asesinos, violadores, ladrones y opresores. Todo esto lo encubrían hipócritamente alegando su aspiración a convertir a los indios al cristianismo. De las Casas decidió consagrar su vida a la lucha por los derechos de los indios... (Grigulevich, 39).

En 1515 parte hacia Sevilla en defensa de los indios, y en 1516 es nombrado clérigo procurador de los indios entre 1517 y 1522, Las Casa intenta formar una colonia rural en la cual los españoles debían trabajar en unión de los indios, con igualdad y evangelizándolos mediante la caridad y más no por la violencia de las armas, empero no logró mayores resultados con esta alternativa que en realidad fue un completo fracaso. Entre 1523 y 1539 se radica en varios lugares como en isla La Española, México Guatemala siempre en defensa de los indios, durante este período escribe la Historia de la Conquista, y empiezan las diferencias de criterios con las partes conservadoras del clero en América quienes piden a la Corona castigos para el sacerdote. Entre 1539 y 1545 reside en España, es así que:

En 1542 gracias a sus esfuerzos el Gobierno español promulgó las llamadas Nuevas Leyes, sobre el régimen de las colonias. Según ellas, se proclamaba libre a los indios, quedaba prohibido reducirles a la esclavitud y era suprimido el sistema de encomiendas (ibíd, 39).

Estas leyes sin embargo no significaron un cambio en el estilo de vida de los indios pues si bien es cierto se promulgaba un amparo para que los indios no sean explotados tanto por seglares como sacerdotes, esta medida de alguna manera se constituyó en una medida de acción política pues el gobierno arrebató a las indios a los conquistadores y los hace súbditos de la Corona, especialmente mediante el

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



aumento en la percepción de impuestos. Sin embargo existieron protestas generalizadas por parte de los encomenderos por lo que la monarquía se vio obligada a dar marcha atrás en cuanto a estas leyes por lo que continuó el ritmo de explotación. Entre 1545 y 1547 Las Casas fue nombrado obispo de y se lo envió a Chiapas, el lugar más apartado y pobre del actual México, donde intentó aplicar las Nuevas Leyes tomado acciones como:

- Sermones en contra de los encomenderos
- No absolvió de sus pecados e incluso excomulgó a los explotadores
- Fustigó a los frailes y sacerdotes ambiciosos
- Trató a los indios con cariño
- Realizó propaganda pacífica del cristianismo entre los indios

A pesar de los esfuerzos del sacerdote esta obra no dio resultado pues a más de la oposición de los misioneros y autoridades, muchos indios se oponían convertirse al cristianismo, pues veían en ella la religión de los opresores. En 1547 renunció a su obispado y retornó a España donde vivió hasta el día de su muerte en 1566, continuo con la defensa del indio sobre todo con la escritura de obras que hacían referencia a la situación en el Nuevo Mundo y la necesidad de interceder por las comunidades indias.

Dentro de la estructuración de la iglesia en América y como ya mencionamos anteriormente vamos a darnos cuenta que existirán tendencias bien marcadas con respecto a la colonización y en sentido estricto al rol jugado por los clérigos dentro de ella, una tendencia que criticó fuertemente cualquier tipo de explotación y humillación tanto a los habitantes del nuevo mundo como a sus riquezas naturales, encabezados por fray Bartolomé de las Casas de quien hemos hecho un brevísimo análisis de su obra como protector del indio; y otra que de alguna manera apoya la intervención y explotación extranjera en tierras americanas. Ante

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



esto debemos recordar que la llegada de religiosos a nuestras tierras significó una pugna entre quienes defendían tanto la una tendencia como la otra; lo único cierto es que la evangelización metódica sobre todo en la parte norte de nuestro continente, en México, no empezó sino hasta 1524 con la llegada de la primera delegación de misioneros franciscanos que llegaron en número de 12, es a partir de esta fecha en que se presenta el Cristianismo a los indios, con la particularidad que esta evangelización empezó ya con los indios conquistados y pacificados por las armas. Posteriormente tendremos la llegada de dominicos y de agustinianos que en número de doce y siete respectivamente se constituyeron en los primeros misioneros en el Nuevo Mundo, sus comienzos y los alcances en su evangelización, de alguna manera fueron humildes, sin embargo año tras año llegaban más clérigos hasta constituir grandes conventos para hospedar a todos sus evangelizadores.

Desde Cuba, Cortés comienza la conquista del continente en 1519. Pero la evangelización metódica de México no empezó hasta 1524, con la llegada de los doce primeros misioneros franciscanos; y, sin embargo, desde la primera hora, por la presencia del mercedario fray Bartolomé de Olmedo y el sacerdote secular Juan Díaz, el cristianismo fue presentado ya a los indios. El 13 o 14 de mayo de 1524 desembarcaron en Ulúa los doce apóstoles² de Nueva España; eran efectivamente 12 franciscanos de un valor excepcional, de una gran formación, que comenzaron una evangelización metódica. Como vemos, se dirigirán a los indios ya conquistados por Hernán Cortés, pacificados por las armas. El 2 de julio de 1526 llegaron también doce dominicos. El 22 de mayo de 1533 los agustinos se hicieron presentes con siete padres. Los comienzos fueron humildes, pero cada año llegaban nuevos misioneros, y pronto los criollos

² El grupo estaba compuesto por Martín de Valencia, Francisco de Soto, Martín de Jesús, Juan Juárez, Antonio de Ciudad Rodrigo, Toribio de Benavente, García de Cisneros, Luis de Fuensalida, Juan de Ribas, Francisco Jiménez, Andrés de Córdoba, y Juan de Palos. (http://es.wikipedia.org/wiki/Doce_ap%C3%B3stoles_de_M%C3%A9xico)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



dieron vocaciones. En 1559 los franciscanos tenían en México (Nueva España) 80 casas y 380 religiosos; los dominicos 40 casas y 210 religiosos; los agustinos 40 casas y 212 religiosos. (Dussel, Historia de la Iglesia en América Latina, 93).

Si algo debemos reconocer es que el proceso evangelización trajo consigo mucha violencia y destrucción; también debemos reconocer que fue un proceso complicado pues muchas de las veces clérigos y seglares marchaban a pie , cruzando selvas, desiertos, cadenas montañosas y encontrando también enfermedades desconocidas por ellos, especies animales extraños, sobre todo insectos, que representaban peligros para los misioneros, es decir, que el camino de cristianización y por ende de conquista de alguna manera significó en forma alguna de inseguridad debido a la escasez de rutas, que al menos en inicio se vio complicada puesto que nuestros pueblos como si bien a nivel de Mayas, Incas y Aztecas tenían un nivel mediadamente desarrollado, en lo que se respecta a las periferias aún se encontraban muy por debajo de ser una sociedad compleja en cuanto a vías de comunicación, y si a esto juntamos que en el Nuevo Mundo existía una diversidad inmensa de pueblos, razas, lenguas; se constituyó en una dificultad al momento de evangelizar.

Todos estos elementos se constituyeron en traba al momento de transmitir las ideas de la nueva religión, pues los misioneros en un principio utilizaron la mímica como elemento de educación para luego pasar a la utilización de intérpretes sin embargo esto no fue suficiente dada la complejidad de las lenguas y por ende la imperfección en las traducciones por lo que se empezó el estudio de las lenguas nativas lo que generó la aparición de catecismos, gramáticas, en lenguas nativas.

Es a partir de la llegada de los misioneros franciscanos, dominicos y agustinianos con los que empieza la evangelización en el nuevo mundo y con ello la consolidación de la Iglesia como una institución que dirige muchos procesos no

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



solo de índole religioso, sino social, económico y político; la estructura de la Iglesia se consolidó cada vez más con la constitución de diócesis.

En 1519 se erigió la diócesis Carolense, que desde 1526 será la de Tlaxcala, y después siguieron en México en 1530, arzobispado en 1546, Comayagua 1531, Nicaragua 1531, Coro Venezuela, 1531, Santa Marta y Cartagena 1534, en el mismo año Guatemala, Antequera 1535, Michoacán 1536, Chiapas 1539, Guadalajara 1548, Vera Paz 1561, Yucatán 1561, y por último Durango en 1620. De este modo la jerarquía se fue haciendo cargo paulatinamente de la responsabilidad de la Iglesia, asegurando así la continuidad del esfuerzo misionero. Se contó con obispos insignes como Zumárraga en México, Quiroga en Michoacán, Fue leal en Santo Domingo, Maraver en Guadalajara, etc. (Ibíd, 94)

Pizarro llegó al Perú, conforme a la Capitulación de Toledo (del 26 de julio de 1529) con un grupo de dominicos, entre los que se encuentra fray Vicente de Valverde, licenciado en Teología por la Universidad de Salamanca. En 1531 llegan a las costas del Imperio inca por el Pacífico, y el 15 de noviembre de 1533 se enarbola una cruz en la plaza del Cuzco. El 8 de enero de 1537 Pablo III crea la diócesis de Cuzco, y el mismo Valverde es el primer prelado, que llega a su sede el 5 de septiembre de 1538 con veinte dominicos más. En 1541 se crea la diócesis de Lima; Quito, en 1546; luego, Asunción (1547), Charcas (1552), Santiago de Chile (1564), Córdoba del Tucumán (1570), Arequipa y Trujillo (1577), y después de La Paz, Santa Cruz y Guamanga se crea por último Buenos Aires (1620). (Ibíd)

Los dominicos fueron los primeros en comenzar la labor misionera. En 1539 Pablo III creó la provincia peruana de la Orden de los Predicadores. En 1544 eran más de cincuenta religiosos. Los franciscanos, pocos años después de los dominicos, organizan igualmente sus misiones, conocieron una difusión asombrosa, desde

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Quito al Río de la Plata. Los mercedarios contaban en el siglo XVI, en la provincia de Cuzco, con 16 monasterios urbanos y 19 parroquias indias.

El método de las misiones era casi similar en todos los pueblos de nuestra América, se peregrinaba de pueblo en pueblo, se bautizaba a los indios, se les predicaba en su lengua o por intérpretes, y se realizaba así una cristianización masiva. Tratan de extirpaba la idolatría y los antiguos cultos en lo que tenían de más público y evidente.

En general el método, fue el de la tabula rasa pese a que se predicaba en las lenguas indígenas. Puesto que el gran Imperio inca no ofrecía en verdad una estructura lo suficientemente adulta y orgánica para poder construir sobre él. Pizarro, tomando la cabeza del Imperio, desorganizó su unidad política, pero igualmente la espiritual. Los misioneros tuvieron que enfrentarse con diversos pueblos que se fueron cerrando poco a poco, desvinculados unos de otros y sin la antigua unidad incaica.

Los misioneros, son los encargados de pacificar a los indios mediante la predicación, el convencimiento, el trato directo. Pero poco a poco llega la influencia de la civilización hispánica, y los indios bautizados forman parte de las encomiendas. Algunos se someten al sistema, pero otros se retiran a los montes, a las cordilleras, a las selvas, a los desiertos, volviendo así en parte al paganismo. Los misioneros, sin embargo, les seguirán, y en esta nueva etapa nacerán las misiones propiamente dichas para la evangelización de los indios que no quieren esta.

Pero también podemos decir, que aparte de la colonización y el sometimiento del indio y de su conversión, habría también quienes los defendían y luchaban a favor del indio, como son el caso de Basilio, Gregorio, Agustín, y Juan del Valle, Valdivieso, obispo de Nicaragua, y por supuesto Bartolomé de las Casas.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



En efecto, Bartolomé de las Casas fue invitado por Marroquín, obispo de Guatemala (1533-1563), para evangelizar a los temibles indios de la “Tierra de la Guerra”. Las Casas, que escribió su obra *De único modo* (Del único modo de atraer a todas las gentes a la religión verdadera, no por las armas del conquistador sino por el profético Evangelio, siendo así el primer defensor moderno explícito de la pastoral misionera), convirtió por su obra personal a dichos indios de la llamada, desde entonces, Vera Paz (tierra de la paz verdadera). (Ibíd, 96).

Por otra parte Papa Farnesio, había proclamado en su encíclica *Sublimis Deus* del 9 de junio de 1537, que “en virtud de nuestra autoridad apostólica, declaramos, que los dichos indios y otros pueblos deberán ser convertidos a la religión de Jesucristo por la evangelización y por el ejemplo de costumbres edificantes” (Ibíd). La Ley 35 de las Leyes Nuevas ordenaba que las encomiendas de indios no se concediesen a perpetuidad ni pudiesen ser heredadas, por lo que en el transcurso de una generación todos los indios habrían recuperado su libertad.

La Corona apoyó la nueva ley con el nombramiento de un grupo de heroicos obispos, cuya lista merece ser copiada. Ellos fueron: Bartolomé de las Casas, obispo de Chiapas (1544-1547); Antonio de Valdivieso, de Nicaragua (1544-1550); Cristóbal de Pedraza, de Honduras (1545-1583); Pablo de Torres, de Panamá (1547-1554); Juan del Valle, de Popayán (1548-1560); Fernando de Uranga, de Cuba (1552-1556); Tomás Casillas, de Chiapas (1552-1597); Bernardo de Alburquerque, de Oaxaca (1559-1579); Pedro de Angulo, de Vera Paz (1560-1562); Pedro de Agreda, de Coro (1560-1580); Juan de Simancas, de Cartagena (1560-1570); Domingo de Santo Tomas, de La Plata (1563-1570); Pedro de la Peña, de Quito (1566-1583); Agustín de la Coruña, de Popayán (1565-1590). Todos estos obispos se expusieron totalmente, se comprometieron hasta el fracaso, la expulsión de sus diócesis, la prisión, la expatriación y la muerte, por sus

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



indios violentamente maltratados por los colonos. Sus vidas debieran ser ejemplo para el obispo de nuestra época, donde la mayor violencia la ejercen los poderosos, y, como en el tiempo de los conquistadores, los hombres de armas. Por ello Bartolomé decía evangelización sin armas, lo que significaría hoy: liberación no como lucha contra la subversión sino como humanización del injustamente tratado: el indio, el mestizo, el campesino, el obrero, el pueblo simple, pobre, analfabeto. (Ibíd).

Los obispos mexicanos, fueron defensores del indio, como Zumárraga en México, Juan de Zárate en Oaxaca, el Tata Vasco de Quiroga en Michoacán y aun Marroquín en Guatemala, se mostraron más bien conciliadores, y defendían a los indios.

Las Casas, luchó por la libertad integral del indio, no sólo de hecho sino en base a principios de derecho natural. También como lo hizo la generación anterior a Las Casas, como es el Loaysa en Lima, defiende al indio en los casos particulares, pero su defensa no llega al fondo de la cuestión. Pero encontramos otro grupo que también defendieron a los indígenas que fueron los ideólogos de la liberación del indio fueron los teólogos del convento de Santisteban de Salamanca. Pero sin duda alguna es Bartolomé de las Casas, dominico quien es uno de los primeros de comenzar la lucha por la justicia y la liberación en América Latina.

Las Casas fue nombrado por Bula del 10 de diciembre de 1543 obispo de Chiapas; partía en la flota del 4 de julio de 1544 desde Sevilla. Llegó a su obispado en la Cuaresma de 1545. Recibido fríamente en Ciudad Real de Chiapas, esperó al Domingo de Pasión para predicar en favor de los indios y retirar la licencia a sacerdotes y religiosos, reservándosela personalmente, de perdonar ciertos pecados, en especial el de tener indios encomendados (lo que significa, para el obispo, una esclavitud real). (Ibíd, 97).

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Los sacerdotes seculares, en número de tres, y los padres de la Merced no apoyaron a su obispo; sólo los dominicos se unieron a Las Casas; pero los encomenderos y los colonos hispánicos retiraron sus limosnas al convento, por lo que debieron abandonar la ciudad y retirarse a los pueblos de indios. Aislado, Bartolomé se reunió en Guatemala con Marroquín y Valdivieso, en la famosa Junta de Gracias a Dios de 1545, en la que el episcopado centroamericano adoptó muchas medidas en defensa del indio.

La postura de Las Casas llegó a irritar hasta tal punto al vecindario hispánico que el 15 de diciembre de 1545 proyectaron prender al prelado en Guatemala. Huyó a Chiapas, donde sólo permaneció dos o tres meses (en total pudo vivir en su obispado medio año) y expulsado por su grey hispana se encaminó a México, a la Junta de obispos en la protección del indio. Al fin, vencido por la clase encomendera, partirá Bartolomé para España sin jamás volver a su diócesis, a la que renuncia en 1550. Bartolomé escribió en su testamento, como signo de una fidelidad inconvencible a la lucha por la liberación:

Por la bondad y misericordia de Dios, que tuvo a bien elegirme por su ministerio sin yo merecerlo, para procurar y cuidar por aquellas gentes de las que llamamos Indias...sobre los daños, males y agravios nunca otros tales vistos ni oídos, que de nosotros los españoles han recibido contra toda razón e justicia...El obispo fray Bartolomé de las Casas. (Ibíd, 98).

Pero también tenemos otro personaje importante que luchó por la defensa del indio como es el caso de Antonio de Valdivieso, en Nicaragua, desde que llega en el año de 1544 escribe "encontré la tierra inquieta a causa de las pasiones viejas". (Ibíd). Ya que Valdivieso veía que los indios son brutalmente tratados, maltratados, explotados y acecinados.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Valdivieso que se desvive por sus indios, pero poco a poco fue perdiendo la esperanza de días mejores para los indígenas, por la actitud violenta, no sólo luchaba en Nicaragua, sino que informaba al Rey de las injusticias que se cometían contra los indios, lo que significaba grave riesgo de su propia vida por ello el presidente de la Audiencia decía que teme cada día más por su vida.

¿No es acaso gran injusticia que por fuerza deban los naturales estar en las casas de los españoles siendo libres?, y que los maten a palos y a golpes y los amarren como a esclavos y que no tengan quien les proteja. Lo peor es el trato que reciben los indios de los españoles, que son considerados por aquéllos como cristianos; por ello desesperados los hombres como las mujeres se han ahorcado muchos de ellos. Pedraza no fue cómplice de esa violencia sobre la que se ha construido América Latina. (Ibíd, 100).

En Nueva Granada también la conquista se caracterizaba por estar llena de violencia, el indio era maltratado por el encomendero, si bien con el tiempo los campesinos colombianos será los que sufrirán de mano de la oligarquía tanto liberal o conservadora.

Es por esos motivos que se levanta y se escucha la voz de Juan del Valle, si bien uno de los grandes obispos de la Historia de la Iglesia latinoamericana. En Cali del Valle toma un primer contacto con el pueblo oprimido y escribirá su primera carta en Noviembre de 1548, de poco fue observando en la miseria en la que vivían los indios, este empezó su defensa por el indio y se dice que iba en sus visitas tenía empuñada una lanza con la cual se defendía, según correspondía contra los colonos.

Luego de un tiempo este obispo escribe lo que veían sus ojos, se manifestaba y el cual decía que estos los indios están peor tratados que cuando el llegó y que en particularmente en Cali, los indios eran más maltratados que en todas las Indias.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



“El obispo luchó valiente y constantemente en defensa del indio por procurar el bien tratamiento de los indios...poniendo en muy gran peligro su propia persona” (Ibíd, p. 101).

En el año de 1555 y en 1558 celebro sus dos únicos sínodos diocesanos en los cuales defendió a los indios, para que los indios pudieran tener sus tierras y ser libres. Este en 1560 se presenta en la Audiencia en Bogotá, pero no es escuchado, decide ir al Consejo de Indias, el mismo que no recibió con agrado sus protestas. Decide así ir a Trento cargado de documentos sobre la situación de los indios en América, pero muere en Francia, de camino al Concilio de Trento. Es así que muere un defensor de los indios sin ser escuchado.

Luego Agustín de Coruña³ 1555- 1590, lucha de inmediato por los indios, porque ya desde más de treinta años os españoles explotan a los indios. Pero este no pudo gobernar su obispado, ya que fue expulsado por el propio rey entre los años de 1570 a 1575, y el mismo decía que por haber predicado y servido, tiene que andar desterrado. También decía que teme volver a su obispado porque teme condenarse, ya que los colonos, están endurecidos con tantas crueldades. Y luego de muchos años de persecución, perseguido por los colonos, en 1559 parte con una mula cargada de documentos que probarían lo que le hacían a los indios en Popayán.

“En agosto de 1561 lo tenemos en España, y se dirige al Consejo de Indias para hablar de sus indios. El Consejo no recibió con agrado sus protestas.” (Ibíd p. 101)

³ “Una vez en México enseñada aprendió el náhuatl, idioma de los nativos americanos. Realizó su labor de misionero en diferentes lugares de la América Española, ocupando cargos como catedrático de Prima o prior de varios conventos. En 1560 es nombrado Provincial de su Orden en México.” (http://es.wikipedia.org/wiki/Agust%C3%ADn_Gormaz_Velasco).

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Agustín de Coruña su sucesor en los años de 1555 y 1590, inmediatamente lucha por sus indios, ya que dice que desde hace treinta años, los españoles ha explotado al indio, por esto motivos por su voz de protesta, no pudo gobernar su obispado en paz, puesto que fue expulsado de esta por el rey desde los años 1570 a 1575, motivos de la expulsión que el obispo por alzar su voz a favor de los indios y de luchar por ellos como seres humanos, por reprochar las crueldades de los indios. Cuando vuelve a Coruña continua con su lucha, motivos por el cual en el año de 1582, entran conquistadores a la catedral cuando estaba celebrando el Santo Sacrificio, lo apresan llevándolo a Quito y permaneció cautivo 5 años, hasta el año de 1587. Muere en Timaná visitando a sus indios en el año de 1590.

En Panamá tenemos como representante a Pablo Torres que lucho también por los derechos de los indios, enfrentándose a los encomenderos y se dice que si tenía que excomulgar lo hacía, todo lo hacían en defender al indio. Posteriormente el consejo lo destituye y en el año de 1554, y tomado prisionero.

Hemos visto aquí obispos con muestras de valentía y de compromiso por el evangelio, ya que no estaban en favor de la violencia si no de la paz, y dieron su voz de protesta en contra de la opresión y la violencia contra el indio.

Pero no es hasta el año de 1620, cuando se va a dar, la organización de la iglesia en América Latina. Desde el Concilio convocado por Jerónimo de Loaysa en 1551 hasta el Sínodo diocesano de Comayagüen en 1631, encontramos en toda la Iglesia latinoamericana un anhelo de poder organizar definitivamente la nueva Iglesia. (Ibíd, 103)

En los años de 1524-1525, fray Martin de Valencia preside la primera Junta Apostólica, en dicha reunión tratan temas relacionados al Bautismo, a la confirmación, la penitencia, también se concede el derecho del matrimonio y la extrema unción a los indios.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



El 30 de noviembre de 1537, se reúnen para pedir al rey español que se les conceda licencias y así poder tener una participación en el Concilio de Trento, los siguientes religiosos Zumárraga, don Juan López de Oaxaca y don Francisco Marroquín de Guatemala.

El 27 de abril de 1559 se reúne Zumárraga, obispo de México, Juan de Zarate de Antequera, representante de Michoacán, Vasco de Quiroga, entre otros representantes de las diversas Órdenes, se dieron a conocer con el nombre de Capítulos de la Junta Eclesial de 1539.

Don Alfonso de Montufar convoca al primer Concilio de México, el cual es celebrado el 29 de junio de 1555. Asisten a este Concilio los obispos de Tlaxcala, Michoacán, Chiapas y de Oaxaca. El 8 de diciembre de 1565 reúne el segundo Concilio provincial.

De los concilios realizados en México se dice que el más importante es el tercer, que fue convocado por el obispo Pedro Moya de Contreras, este Concilio se realizó en el año de 1585.

En lo que concierne a Sudamérica el primer, el primer concilio provincia se realiza en la ciudad de los reyes y es convocado por don Jerónimo Loaysa en el año de 1551. Los concilios tanto en México fueron escritos en español.

Las constituciones del Concilio son de dos clases: las 49 primeras se denominan Constituciones de los Naturales (indios). En ellas se organiza la nueva Iglesia de las Indias sobre el antiguo Imperio inca: Las doctrinas, los pueblos o las parroquias ocupan el lugar de las antiguas cabeceras o capitales de regiones o tribus (ayllu); se exige un catecumenado antes del bautismo de todo adulto de aquí en adelante (Const. 4, p. 9); dicha

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



instrucción debe ser en su propia lengua⁴⁶... La segunda parte (De lo que toca a los españoles) tiene 80 constituciones, y se trata de las disposiciones para organizar la cristiandad de tipo hispano-criollo de las ciudades. Se ve ya claramente la división de la sociedad peruana y colonial: la comunidad blanca, hispana, urbana; las comunidades indias rurales, tierras de misión. (Ibíd p.105, 106)

En 1567-1568 el mismo arzobispo será el encargado de convocar al segundo concilio provincial, pero esta, en esta ocasión en primera instancia trata sobre la vida en la colonia, el culto y la moral pública. La siguiente parte tratará sobre el poder episcopal el encaminamiento de la colonia, se perseguirá la idolatría y la superstición. Haciendo notar el poder de la religión en los pueblos conquistados por los españoles.

Tanto el concilio de Lima realizado entre 1582 y 1583, y el concilio de México celebrado en el año de 1585, tienen la misma proponen en primera instancia el catecismo a los indígenas, el mismo que estaba escrito en lenguas del lugar. En este concilio se hace notar una defensa por el desprotegido, por los indios, por los negros y por los niños, que sufren injusticias. Aun que se toma como un punto importante la comunión de los indios, que queda en las manos del párroco o bautiza o no al indios.

Y una vez más se dice que los obispos deben ser los protectores del indio. Ya se busca la liberación de los indios, una liberación de la opresión y maltratos vividos. Se podría decir que estos tres concilios son de vital valor, por la importancia que se le da al indio, porque se busca ya una liberación desde la iglesia, ya no solo se busca evangelizar al indio, sino más bien se lo ve como un ser humano que sufre constantemente injusticias, le ven al indio como actor de colonia y como parte de la colonia.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Es así que se empieza por una pelea entre los religiosos y el patronato ya que ninguno quería perder poder en tierras americanas, los patronatos por su parte obstaculizan la labor misional de evangelización. Ya que ninguna de las partes quería perder sus derechos adquiridos.

“La lucha entre el Patronato y los jesuitas era, si se nos permite, sin tregua. En verdad los jesuitas mostraban el auténtico camino, y es por ello por lo que muchos obispos los llaman a sus diócesis.” (Ibíd, 111)

Los primeros jesuitas se dirigieron hacia Brasil, junto con el padre Nóbrega en el año de 1549, en los años de 1553-1554 participan en la fundación de Sao Pablo, los jesuitas emplearon el método de los pueblos, pero también fue el método de la tabula rasa con el Roque Gonzales. Ya en el año de 1572 llegaron a México desde donde se extenderán por todo el continente americano, y especialmente en los países del sur.

En lo que respecta a la estructura, en Perú en el año de 1590, se realiza la creación de la Inquisición. Con lo que respecta a la jerarquía que se venía dando durante la colonia, no podía desalojar la esclavitud del patronato, por otra parte la voz del papa hubiese sido la voz que liberase a la iglesia de las ataduras, pero no tenía comunicación directa, es así que Toribio de Mogrovejo se queja y da su voz de protesta contra los obispos que llegaron a tierras americanas fueron electos pero no consagrados.

El rey de España había dispuesto una censura absoluta a la correspondencia de los obispos, con la consigna de que no pasase a Roma sino lo que a Vuestra Majestad le sirviese. Con todo, ya través del riguroso control, las quejas de la jerarquía llegaban a Roma, y por parecido camino las instrucciones romanas ganaban el continente. Aperciéndose de las consecuencias, las autoridades del Virreinato denunciaban al episcopado,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



culpable de ingratitud para con el Soberano que los había engrandecido.
(Ibíd,p. 112)

Ya en el siglo XVII, las obras misionales tienen un nuevo estilo de evangelizar, con toda la experiencia del siglo pasado, en este siglo se disminuye el número de sacerdotes jesuitas, pero no por la disminución de sacerdotes las misiones terminan. Ya que las doctrinas religiosas daban más énfasis y se organizaron mejor para defender al indio.

“Los franciscanos poseían, al final del siglo XVII, 80 conventos en la región de México, 54 en Michoacán, 22 en Guatemala, 22 en Yucatán, 12 en Nicaragua; los dominicos 41 en México, 21 en Oaxaca, etc.” (Ibíd p. 113)

Con todo esto el sueño de fray Bartolomé de las Casas se estaría haciendo realidad, con una iglesia que se preocupa por el indio, por el desprotegido y no solo por la expansión territorial.

La situación de la Iglesia en América Latina deberá estudiarse a partir de esta crisis del siglo XVIII, y no en presuntos errores de la evangelización primitiva, porque los historiadores van tomando conciencia plena de que donde se realizó la tal evangelización es donde el cristianismo ha permanecido hasta nuestros días. (Ibíd p. 113)

Un hecho importante para la Iglesia Latinoamericana en el siglo XVIII, es la expulsión de los jesuitas, con la salida de los jesuitas, los colonos aprovecharan la situación a su favor, ya que abandonarían a los indios a su suerte.

La Iglesia latinoamericana, necesariamente joven, debió afrontar sola la decadencia económico-política de España (por ende misionera), ya que era muy difícil embarcarse hacia América hispánica en mares ingleses; la falta de apoyo romano; la conversión de su economía, basada en los metales

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



preciosos, al sistema agropecuario; el endurecimiento de las fronteras con los indios por ejemplo, con los araucanos en el sur, con los selvícolas en Perú, etc. Por otra parte, la sociedad colonial había caído poco a poco en un letargo que incluía igualmente lo espiritual. (Ibíd, 114)

Podemos decir que el laico cristiano, el conquistador, siempre tuvo una participación activa dentro de un modelo de cristiandad, puesto que había distintas organizaciones, cofradías, para los españoles, para los criollos, mestizo, indios y negros, que permitían diferentes agrupaciones.

En manos de la iglesia estaba la enseñanza y la beneficencia: escuelas, universidades, hospitales, asilos, y la ayuda a los ancianos y huérfanos. La iglesia controlaba el nacimiento, el matrimonio y la muerte de cualquier habitante de las colonias. La vida de los súbditos de la Corona española transcurría bajo la avisadora mirada de los curas. (Grigulévich, 85)

Se podría decir que todo el poder la tenía la iglesia, ellos decidían todos los aspectos de la vida en la colonia y de cada uno de los habitantes de la misma.

Podemos indicar que el clero fue el intermediario principal entre la administración colonial y la población autóctona de América Latina. Ya que si la ayuda de las misiones los españoles no hubieran podido tener contribuciones de los nativos, y al mismo tiempo la religión tiene una influencia política e ideología en la colonia. Sin duda alguna la iglesia Latinoamérica, pertenecía de cierto modo a la Corona española.

Si bien América latina en el siglo XVIII, tuvo y tiene que soportar varios inconvenientes como la crisis del nacimiento de las nacionalidades, las injusticias vividas en la colonia, y dentro de estos problemas también ingresa la iglesia ya

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



que quieren los poderes adquiridos durante la colonia, es así que en estas instancias, la iglesia pasa del sistema Patronato a instancias gubernamentales.

La corona había dado grandes atribuciones a los misioneros y jerarquía eclesiástica a los misioneros en la colonia, pero por otra parte también había cierta desconfianza por parte de la corona hacia el clero.

Por ejemplo, en 1766 se ordenó a los virreyes y gobernadores que reunieran en secreto y con la mayor cautela información sobre la conducta de los eclesiásticos. Los misioneros y clérigos reconocían el poder del rey sobre ellos, pero se negaban a depender de funcionarios reales y pretendían la igualdad de derechos con ellos, lo cual originaba toda clase de choques y conflictos, que debían resolver el Consejo de Indias. (Ibíd, 105)

Por tales motivos la corona, no permitía que los religiosos se quedasen mucho tiempo en un solo lugar, eran enviados a lugares lejanos, una vez terminada la evangelización de un pueblo. Los reyes decidían el futuro de los clérigos dentro de las colonias. Pero también el rey contaba disponía con un poder llamado proceso informativo, que tenía un carácter investigativo y lo usaba en contra de los religiosos que creían que no eran de confianza para la corona.

Sera así que la lucha por el poder entre el clero y el poder temporal, que eran los que predominaban dentro de la colonia, si bien algunas veces se unían. Muchas otras tenían rose por mantener su poder dentro de la colonia.

En la lucha por la supremacía entablada entre el poder temporal y la Iglesia jugaba un gran papel el recurso de fuerza, que cualquier proceso por un tribunal eclesiástico podía interponer ante la Audiencia, instancia judicial superior en las colonias. (Ibíd, p. 105)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Durante todo el colonial la Iglesia gozo de un poderío notable, tanto de bienes materiales y de seguidores evangelizados, es así que es la única institución que perduraba con su poder de la monarquía española.

Pero no será hasta el reinado de Carlos III, en la cual la crisis se apodera del estado español y representantes partidarios del despotismo ilustrado, toman las riendas del Carlos III, quienes dicen que el atraso y la crisis, es culpable la iglesia, ya que la religión tiene influencia en la vida espiritual, en la enseñanza. Que es la religión que no deja avanzar así la superación del estado.

A si los ilustrados que debía reformarse la iglesia, así ellos piensan que hay que disminuir el número de clérigos en la colonia, y llevar un control de la iglesia. Con todo esto ellos creían conceder una independencia o autonomía de las colonias. Ellos proponen ya que los criollos hay que asignarlos cargos, dentro de la colonia. De este modo la corona tendrá más poder sobre la colonia. Bueno con todas las reformas de los Ilustrados, pero estas reformas fueron pocas, y conllevaban al fortalecimiento del sistema de patronato. En pocas palabras se puede decir que el sistema de colonización no se cambió.

En este segundo momento la Iglesia no interviene ya por medio de los resortes legales del Estado, sino por medio de las instituciones cristianas; el nacimiento de estas instituciones nos dará a conocer el inicio de la renovación que contemplamos en nuestros días. (Dussel, Historia de la Iglesia en América Latina, 135)

Ya en el siglo XVII, en los años ochenta de este siglo, empiezan ya una serie de manifestación indias ya se reúnen los comuneros, se organizan y exigían mejores tratos dentro de la colonia. Ya en la colonia había un conocimiento de los movimientos de ilustración, la crítica a la iglesia y hacen duras críticas al régimen feudal.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Ya vendrán las independencias de las colonias, esto significo ya un cambio no solo político sino también un cambio económico. Esto daría pasa o n nuevo orden en Latinoamérica. En todos estos procesos la Iglesia, se encuentra comprometida, como es en la crisis del crecimiento de los pueblos, tanto económica, social y de pensamiento, ya que la iglesia es una de las instituciones constitutivas para la historia de América Latina.

En la colonia tenemos diferentes clases sociales, cada una con un aspecto distintivo, sea por el poder económico, político social o cultural, tenemos las siguientes:

- Españoles: Ejercían cargos de administración de la colonia y en su mayor parte formaban parte del episcopado.
- Criollos: Hijos de españoles nacidos en América, ejercían cargos la gobernación de los cabildos,
- Mestizos: Constituyen la mayor población en torno al sector urbano, en América Latina.
- Indios: corresponde a la masa rural, al explotado y marginado.
- Negros y mulatos, los cuales serán los que recuperen la libertad entorno a las independencias.

La Corona absolutista dirigía totalmente las provincias o colonias americanas. Al producirse la independencia, los criollos toman el poder, desplazando a los españoles de la administración y el episcopado una verdadera Revolución francesa, donde la burguesía criolla organizará sus instrumentos de poder.

“La guerra de independencia de las colonias españolas en América Latina se inició en 1810 y termino en 1826 con la toma por los patriotas de la fortaleza de Callao,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



en el Perú, último puesto avanzado de los españoles en el continente.”(Grigulévich, 115)

Al comenzar las guerras de independencia de las colonias en América latina la iglesia poseía, extensiones de tierra, bienes inmuebles, al mismo tiempo la iglesia controlaba el sistema financiero de la colonia.

Así las guerras de independencia estaban precedidas por varios movimientos que estaban en contra de los españoles y querían su libertad, y estas guerras estaban bajo la influencia del pensamiento extranjero, como la revolución francesa ocurrida en el año de 1789. Por influencia de sacerdotes que tenían como suyo el pensamiento y querían libertad para su pueblo.

Los sacerdotes querían la libertad y apoyaban la independencia, pero la santa inquisición daba persecución a los sacerdotes patriotas en busca de la libertad de los indios.

A si tenemos a Francisco de Miranda patriota venezolano, quien fue uno de los percusores para la independencia, el mismo que fue teniente-coronel del gobernador de Cuba, dice que logro eludir las mazmorras de la inquisición.

“En el periodo de la guerra de independencia, afirmaba Ingenieros, los partidarios del compromiso con España, intentaron hacer resurgir la orden de los jesuitas, al objeto de frenar mediante su ayuda la lucha por la independencia” (Ibíd p. 109)

Ya por los años de 1810, después de que las tropas francesas llegaran a territorios españoles y fuesen derrotados y España pasa a manos de Napoleón, desde esos momentos la noticia llega a Latinoamérica y sería un comienzo para la luchas independistas.

En México masas populares dirigidas por José María Morelos, y antes por el sacerdote Miguel Hidalgo, lucharon contra el poder español con la finalidad de ser

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



libres. Pero sin mucho éxito. En 1821, hay una nueva rebelión de los terratenientes mexicanos, y declaran la independencia, y proclaman emperador al general Iturbide.

A si empieza una serie de independencias, la mayoría de la mano de sacerdotes que buscaban la libertad de los pueblos. Y conformado con las masas populares, en busca de su libertad. En argentina se proclama la independencia de algunas provincias de este país, en el año de 1816. Luego de no mucho tiempo Chile, que los dos países proclaman su independencia en 1818. Luego los ejércitos liberan a Perú, liberan a la ciudad de Lima en el año de 1821. En 1824 llegara el grito libertario para Ecuador,

El clero eclesiástico acerca de esta cuestión puede resumirse así: el clero católico no solo participo en el movimiento de liberación de las colonias españolas, sino que fue su “fuerza motriz”; la Santa Sede mantuvo en el periodo de la guerra de independencia una neutralidad benévola para los auténticos católicos, defensores de la Iglesia y del clero. (Ibíd, 129)

De aquí empiezan las revoluciones en América Latina con el ánimo de liberarse de los españoles conquistadores, Latinoamérica poco a poco se ira independizando de las colonias y la iglesia juega un punto vital en la organización.

Varios sacerdotes de fila, nacidos por lo general, en las colonias se incorporaron abiertamente al movimiento por la independencia, sobre todo en México donde los primeros jefes de la guerra revolucionaria eran, a menudo, clérigos criollos. Ahora bien, el clero ordinario, en su mayoría, se mantenían a la expectativa hasta ver que cariz tomaba el conflicto y entonces se subordinaba a la fuerza militar y política, cualquiera que fuese, que asumía el control de sus parroquias u obispados (Ibíd, 129)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Si bien tuvo muchos conflictos la Iglesia en la época de la colonia, ya que los hombres querían sentirse libres y con todas las emancipaciones libertarias sucediendo a lo largo de América Latina, la iglesia más tarde tendrá una crisis de ámbito gubernamental ya que se separara la iglesia del estado, quitándole todos los poderes adquiridos en la época de la colonia.

Sobrevinieron después las grandes crisis del siglo XIX. La organización de la Iglesia se llevó a cabo en un contexto de Patronato (derecho a conferir beneficios eclesiásticos, a nombrar obispos, etc.), que frecuentemente la obligó a acomodarse, y, en algunos países, incluso después de la independencia, a las instancias del poder secular con menoscabo de su libertad espiritual. Esta excesiva dependencia del poder secular tuvo consecuencias funestas, tales como, después de la expulsión de los jesuitas, las dificultades para la erección de nuevas Diócesis, ya que las que existían eran muy pocas y de excesiva extensión; las sedes vacantes; el cierre de los noviciados de las Órdenes Religiosas (Brasil, 1854); las dificultades para conseguir nuevos misioneros; el consiguiente abandono pastoral de los fieles; el predominio del secularismo liberal (masonería) y positivista; el despojo de los bienes eclesiásticos. Estas grandes crisis del siglo XIX y comienzos del siglo XX procuraron persecuciones y amarguras a la Iglesia, sometida a incertidumbres y conflictos que la sacudieron en sus fundamentos. Con todo, consiguió reconstruirse y sobrevivir. Con el primer concilio Plenario de América Latina, celebrado en Roma en 1899, distante de cualquier intervención estatal, comienza una especie de segunda fundación de la Iglesia en América Latina, procurando los medios de una estructuración más completa: la unidad en la doctrina y en la disciplina pastoral. (http://mercaba.org/BURKLE/Mision/169-208_america%20latina.htm).

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Es así que se llega al siglo XIX con grandes cambios suscitados dentro de la iglesia católica, tanto en la conservadora y en la iglesia liberal, una que quería mantener su poderío como en la época colonial y la otra con la misión cumplida de libertar a los oprimidos. En todo caso, después de tantos años de opresión el pueblo Latinoamérica, toma un nuevo rumbo, con desafíos que tendrá que superar. Poco a poco la iglesia va perdiendo el poder en la sociedad Latinoamérica, pero no por eso deja de ser parte importante para los cambios que se darán, a lo largo de la Historia de América Latina. Si bien se termina una etapa pero empieza otra etapa para el pueblo.

1.2. NACIMIENTO DE UN NUEVO PENSAMIENTO TEOLÓGICO EN LATINOAMERICA (SIGLO XX)

Una vez “registradas” las repúblicas nacidas de la liberación colonial, comenzó la recuperación de la vida católica en Latinoamérica, debido principalmente a todo lo acontecido durante las guerras independentistas. En efecto, los intentos de restablecer la escala eclesiástica, reparar los seminarios, reiniciar las misiones, estas a cargo de las órdenes religiosas y sobre todo revivir las relaciones con las nuevas administraciones civiles nacidas con la instauración de un nuevo orden político, habían resultado poco exitosos a lo largo el siglo XIX, tan convulsivo por las batallas internas entre liberales y conservadores; los fuegos revolucionarios y de cambios que rebrotaban por muchos sectores del continente, las pretensiones de la corona española de retomar el poder y que la Santa Sede no podía desoír por completo, y los graves asuntos europeos de compleja solución.

Este panorama sin embargo cambió de signo, aunque no bruscamente, cuando en el año 1878 el Papa León XIII tomó la dirección de la Iglesia Católica, con una propuesta llamativa que consistía principalmente en aplicar una “nueva

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



evangelización”⁴, extendiendo puentes a los nuevos aires políticos, económicos y culturales que se imponían en la época.

Para desarrollar su esquema pastoral, León XIII echó mano del estilo y experiencia “conciliar” tan característico de la Iglesia, por lo que impulsó la convocatoria de concilios provinciales en la América hispana como una alternativa y novedad bastante interesante pues es así que se anunció la celebración del Concilio Plenario Latinoamericano⁵, que se realizó en Roma durante el año 1899, y que supuso como eje el retorno a la normalidad eclesial en América Latina, pero desde un punto de vista más político-religioso lo que caracterizó a dicho concilio fue la toma de razón de que desde el Río Grande (Río Bravo) hasta la Tierra del Fuego. América Latina se presentaba como unidad de extrema importancia para la estructura de la Iglesia Católica, pues es más que evidente que se constituía en el grupo geográfico-demográfico más numerosos de católicos en el mundo con una gran fuerza y que unidos, comunicados y organizados se podrían convertir en una gran promotora de cambios.

A pesar de esto América Latina empezó un nuevo siglo, sin embargo, en algunos países aún marcados por rezagos feudalistas y en otros orientados hacia la forma típica de un país poco desarrollado que exporta productos primarios dentro del marco de un sistema y mercado neoliberal; el paso de industrialización de alguna

⁴León XIII (1878-1903) Su largo pontificado significó un acercamiento de la Iglesia a las realidades del mundo moderno. Frente al creciente problema obrero, en 1891 dio a conocer la Encíclica *Rerum novarum* (Acerca de las nuevas cosas). La misma deploraba la opresión y virtual esclavitud de los numerosísimos pobres por parte de “un puñado de gente muy rica” y preconizaba salarios justos y el derecho a organizar sindicatos (preferiblemente católicos), aunque rechazaba vigorosamente el socialismo y mostraba poco entusiasmo por la democracia. Las clases y la desigualdad, afirmaba León XIII, constituyen rasgos inalterables de la condición humana, como son los derechos de propiedad. Condenaba el socialismo como ilusorio y sinónimo del odio y el ateísmo.

⁵ El Papa León XIII "hizo resaltar lo que este acontecimiento había significado para la Iglesia Romana, y comenzó a pensar sobre la mejor manera de mirar por los intereses católicos de las naciones latinas del Nuevo Mundo, concluyendo que una reunión de todos los Obispos latinoamericanos sería el medio más oportuno para promover la unidad de disciplina y la debida conjunción de esfuerzos y trabajos en orden al florecimiento de la Iglesia Católica en aquellas naciones unidas entre sí y no sólo por la fe sino también por una gran semejanza de raza y de cultura. Fue así como decidió convocar el Primer Concilio Plenario de la América Latina, lo que hizo por medio de las Letras Apostólicas *Cum Diuturnum*, el 25 de diciembre de 1898"

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



manera fue rudimentario; empero empiezan a aparecer las primeras estructuras urbanas (metrópolis) que crecen en los principales países de América Latina, los sectores medios de producción se consolidan en alguna forma como un grupo de poder medianamente importante y a la par se desarrolla un movimiento obrero algo estructurado.

Durante todo este tiempo -siglo XX- las relativamente nuevas naciones comienzan a recibir gran cantidad de influencias culturales sobre anglosajonas gracias a un nuevo proceso el neocolonialismo, empero:

A nivel de la cultura y del núcleo ético-mítico irrumpe, por primera vez el liberalismo – movimiento de opinión, elite político-cultural que realiza: primero, a nivel de las instituciones, y después lentamente a nivel popular, una autentica transformación de los contenidos de la conciencia colectiva en Latinoamérica (Dussel; Historia de la Iglesia en América Latina 171)

A comienzos del siglo XX, los obispos americanos empiezan a establecer grupos de Acción Católica⁶ en Latinoamérica, está por demás aclarar que en esta estructuración influyó el comprensible deseo de aprovechar las circunstancias favorables en que se encontraban los clérigos, así como la inquietud y duda de las personas ante las ideologías extremistas – anarquismo, socialismo, comunismo- que se daban a conocer velozmente dentro de un clima social enrarecido. El objetivo principal de estos grupos era despertar en las clases sociales pudientes una conciencia social objetiva que a la par se conducida bajo el patrocinio de la Iglesia que con dichos beneficios adoptaría medidas paternalistas en los lugares de mayor necesidad, y con las que se esperaban remediar la pobreza material de las masas a más de notas altas en la cuestión de su credibilidad como institución,

⁶ “La Acción Católica es una forma de apostolado en la que los laicos se asocian para el anuncio del Evangelio a todos los hombres y ambientes, de acuerdo con las necesidades de la Iglesia Católica en cada tiempo y lugar. Fundada de acuerdo con las directrices del papa Pío XI y del Concilio Vaticano II, se organiza en la forma jurídica de asociación pública de fieles”.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



en líneas generales creían que así se reavivaría el sentido de solidaridad social que impulsaba la Iglesia Católica.

El nacionalismo católico de gran perduración a lo largo de todos los años de colonización europea, agrupado este a menudo con variantes del fascismo, se fue consolidando progresivamente en una forma cada vez más agresiva y fanática, en parte por el extremismo de sus adversarios, en efecto pues , el socialismo marxista y movimientos afines empiezan a aparecer es nuestro continente y muestran ya en los años veinte rasgos claros y típicos de esta ideología: un anticlericalismo violento y hasta un ateísmo; a más de ello estos grupos y movimientos preconizaban la necesidad fundamental de una revolución social que busca ante todo igualdad, equidad y defendían que era necesario imponer por la fuerza (vía armada) un modelo de estilo andino, que los latinoamericanos (indígenas sobre todo) lo identificaban con un estilo de socialismo.

Poco después de comenzar la gran revolución social de México de 1910, una nueva generación de intelectuales se propuso avanzar mucho más que el anticlericalismo [...] Revisando a veces los puntos de vista de sus predecesores liberales a la luz del análisis marxista, esos intelectuales pretendían no solo reducir el poder temporal de la Iglesia, sino también restringir el influjo de la religión en general. Al exaltar el pasado indígena de México, muchos líderes revolucionarios trataban de eliminar los últimos vestigios de la era colonial española, incluido el catolicismo (Aubert, Tracy, Pike, 351)

Si comparamos lo acontecido en México podemos concluir que la realidad del resto de países latinoamericanos no fue muy distinta; casos específicos como el de Brasil en el que ni bien empezado el siglo XX se produce ya la separación de la Iglesia y el Estado; en Argentina el liberalismo irrumpe promulgando ya una ley de enseñanza laica, sin embargo nunca se producirá un choque abierto y total entre

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



alas conservadoras y progresistas; en Chile los liberales establecen un período de paz política y religiosa ; en Bolivia el partido liberal decreta la libertad de culto como indicios ya de una apertura franca al laicismo; en Ecuador con la Revolución Alfarista los liberales toman el poder y profundizan la transformación social en nuestro país; en Colombia a inicios del siglo XX son los conservadores los que dominan las esferas de poder; y no será sino hasta llegado 1930 en que los liberales declaren como derecho la libertad de culto en el país; por lo que respecta a América Central y el Caribe la situación es muy semejante a la sudamericana así mismo con ideas de tinte liberal que buscan igualmente transformaciones a nivel políticos, económico y también religioso.

El episcopado latinoamericano intentó con esfuerzo aplicar todas aquellas conclusiones a las que se habían llegado durante el Concilio Plenario Latinoamericano (a más de la concienciación latinoamericana también invitaba a la lucha contra el paganismo, la superstición, la ignorancia religiosa, el socialismo, la masonería), pero los resultados fueron totalmente escasos

Para la estructuración de la historia de la Iglesia sobre todo a nivel Latinoamericano, la crisis económica mundial de 1929 (La Gran Depresión) tuvo repercusiones fundamentales, pues esto significa en cierta forma el desencanto por un modelo económico que sufrió un duro golpe, situación tal que los grupos liberales (muchos anticlericales) aprovecharon de alguna manera para tomar el poder en los países latinoamericanos que son los que directa indirectamente sufrieron las consecuencias de este colapso de la economía norteamericana, es así que en la década de 1930 la Iglesia deberá adaptarse a un cambio profundo de las estructuras políticas y económicas.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Por otro lado, con la llegada a la Santa Sede de Pío XI⁷, crece el interés por enaltecer y retomar la investigación de las ciencias sagradas, cuyo resultado fue la creación de centros teológicos superiores ya entrada la década de los treinta. En efecto pues, la ciencia teológica católica, que tuvo su envión anímica con las medidas adoptadas por Pío XI, inició un importante despegue, pues desde 1935 se presentan la fundación de Facultades de Teología y centros superiores de ciencias sagradas en Chile, Perú, Colombia, Brasil y Argentina. De la misma manera comienzan también a circular revistas teológicas especializadas, sin embargo estamos aún todavía muy lejos de la estructuración e inicio de una teología latinoamericana moderna; pero con esta ola de estudios teológicos empiezan ya los primeros viajes de clérigos latinoamericanos a Europa, para formarse en universidades centroeuropeas, y no sólo en los alrededores romanos, toda esta migración intelectual de americanos no comenzarían sino hasta después de la Segunda Guerra Mundial.

Pío XI con igual ímpetu se enfocó en dar importancia a las misiones en Latinoamérica. Sus recomendaciones para el traslado de miembros del clero secular a Sudamérica fueron tomadas muy en cuenta, como también sus advertencias para que los sacerdotes se aclimatasen a sus nuevas diócesis, trayendo consigo e instalando en sus nuevos asentamientos aires nacionalistas. La misión sin embargo no debía confundirse con una neo-colonización.

Entre tanto, y a la par de estos acontecimientos ya se hacía sentir en forma aún muy débil pero llamativa la expansión de la misión protestante, pues no olvidemos que en toda Latinoamérica se obtuvo ya la independencia religiosa con la

⁷ Pío XI (1922-1939) habría de merecer el título de “el Papa de las encíclicas”, por haber escrito una treintena de éstas; “el Papa de los concordatos”, al buscar mejorar las condiciones de la Iglesia en diversos países mediante la firma de 23 convenios; “el Papa de la Acción Católica”, pues uno de los principales objetivos de su pontificado fue organizar a los laicos a través de la Acción Católica, con el fin de cristianizar todos los sectores de la sociedad; “el Papa de las misiones”, por su impulso a la actividad misionera y, “el Papa de las canonizaciones”, por haber elevado a los altares a 33 santos y haber dado cauce en su pontificado a 500 beatificaciones

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



instauración de muchos gobiernos republicanos con ideas firmes en cuanto a la libertad de culto. No obstante, el mundo protestante buscaba aún su asentamiento y sus señas de identidad.

A todo lo argumentado es menester citar a Dussel:

La iglesia, después de haberse solidarizado con el poder real en la Colonia, con las aristocracias criollas en la época de la independencia y con los conservadores durante el siglo XIX, comienza poco a poco a tomar conciencia de su libertad, de su función profética, de su misión renovadora y hasta revolucionaria [...] para un cristiano consciente de su responsabilidad, aún para con el más pequeños de los hermanos, no existe ni la tranquilidad indolente, ni la huida; sino la lucha, el trabajo frente a toda inacción y deserción, en la gran contienda espiritual en que está puesta en peligro la construcción, aún el alma misma de la sociedad futura (Dussel; Historia de la Iglesia en América Latina 183)

El intento de estructurar una nueva forma de cristiandad de alguna manera empezó a dar resultados; si bien es cierto no siempre se eligió el camino adecuado y correcto, solo un hecho inesperado y de gran alcance y potencial podría haber dado esa pauta fundamental en la consolidación de un nuevo horizonte en la región, por aquello que tanto luchaban desde ya algunos intelectuales reformadores de la Iglesia latinoamericana de esa época, pensamiento tal que venía con características renovadoras en lo que se refiere a lo teológico, pastoral, existencial; este hecho inesperado pero conciliador fue la realización del Concilio Vaticano II, que significó sin duda alguna y como bien afirma Dussel una “nueva etapa en la historia de la Iglesia universal” pero que a la vez se convierte en un hecho aún más determinante, en la historia de la Iglesia en América Latina.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



América Latina ha entrado a una re-estructuración, y es que como ya hemos indicado anteriormente después de los procesos independentistas llevados a cabo por los criollos y que desencadenaron en la liberación del coloniaje español, esta oligarquía terrateniente sobre todo conservó aún el poder hasta entrado el siglo XX, empero desde la revolución mexicana de 1910 inicia una nueva forma de ver la realidad política, económica y cultural de nuestro continente y con esto a la par emerge:

Un nuevo sujeto real: el pueblo, por medio de una minoría tecnócrata, en sus dos momentos esenciales, el proletariado (en la medida en que existe industrialización) y el campesinado, junto a la juventud estudiantil y parte de la clase media. Esa revolución popular [...] produce un profundo malestar en la oligarquía, en el Estado liberal burgués y en las instituciones que lo fundan (parte de la Iglesia y la clase militar). Esta revolución popular viene al encuentro de una Iglesia que [...] se vuelca cada vez más decididamente por la nueva vía que abre desde ya la idea de la realización del Concilio Vaticano II (Ibíd p.204)

Será a partir de estos acontecimientos en los que se colocarán los cimientos de lo que será la estructuración del pensamiento teológico latinoamericano que tiene como su punto de partida la fundación de la Confederación de Religiosos de América Latina, institución que desde su origen será un baluarte en la transformación cristiana del continente. Con ello empiezan profundos estudios bíblicos, la integración de congresos, seminarios teológicos, en otras palabras se consolida materialmente la futura renovación teológica; si bien es cierto que aquellos capítulos de la teología aún son de inspiración europea no podemos olvidar ni dejar de lado la idea de que son los futuros teólogos de la Liberación los que van para el viejo continente a estudiar y empaparse de estudios teológicos, principalmente a países como Francia, Bélgica, y Alemania, viajarán personajes como Gustavo Gutiérrez, Hugo Assman, Enrique Dussel entre otros; en otras

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



palabras nos encontramos en una época de “dependencia” teológica que resulta inevitable por cuanto América Latina fue una colonia no solo económica sino intelectualmente de España y Portugal principalmente, pero será de estos procesos de colonización donde se origine la denominada Teología de la Liberación

Desde 1959 ante el urgente e imperioso anuncio de la realización del Concilio Vaticano II como posible y teniendo como eje central la necesidad fundamental de un cambio en las estructuras clericales; y ante los acontecimientos mundiales acontecidos en la época (primera y segunda guerra mundial); a la par sucede algo sui generis en América Latina y es la ocupación de la Habana por las fuerzas revolucionarias de Fidel Castro y Ernesto “Che” Guevara con claras tendencias marxistas, ante lo cual nuestra región recibe un envión anímico de tal magnitud que va generando una manera nueva de concebir el mundo (económico, político y social) sin embargo aun evocando una perspectiva religiosa, empero esta última ya con algunos nuevos métodos de acción que está íntimamente ligada a procesos económicos y políticos por lo que también empieza la creación de una nueva situación teológica.

A pesar de que el Concilio Vaticano II se constituyó en un eje fundamental dentro de la configuración de una nueva visión eclesial, América Latina no aportará nada todavía en mencionado escenario, si no son por las actuaciones individuales de algunos obispos latinos muy activos por cierto dentro del Concilio. Más nos toca referirnos como un antecedente importante -previo a la cita ecuménica clerical- para el “nuevo” pensar de Latinoamérica a la organización en 1955 bajo el papado de Pío XII de la Primera Conferencia General del Episcopado Latinoamericano que tuvo lugar en Brasil en la ciudad de Río de Janeiro y a la par la reunión del CELAM igualmente en Río (1955) en donde se proyectan ya muestras claras de los primeros esbozos de grandes ideas revolucionarias y liberadoras aportadas por figuras de la talla de Hélder Cámara.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



No podemos ni debemos olvidar que junto con la espada y las imposiciones de los conquistadores españoles –a menudo inescrupulosos- vino un fuerte proceso de evangelización. Por un lado, esto sin duda ayudó a la expansión del cristianismo marcándolo como una huella profunda en nuestro continente; pero también en otro aspecto, la evangelización y la fe crecieron y se desarrollaron con la imprecisión propia de los sentimientos humanos, pues en América, fe y cultura se unieron de tal forma, hizo que el componente religioso, integrara a ambas -fe y cultura-, creando una fe y guiándola como instrumento de dominio y no de servicio.

Un importante fragmento del pueblo latinoamericano tiene una marcada conexión indígena, y fue en este grupo donde la fe se impuso como el proceso evangelizador dominante, de tal forma que la espiritualidad indígena se expresará, y mostrará con grandes matices autóctonos, pero siempre sobrepasado bajo el modelo cristiano de occidente (europeo). Es así que en medio de grandes procesos históricos políticos, económicos, que fueron tejiendo y enlazando la memoria de todos los pueblos de América Latina, empieza a sobresalir una fe expresada en una actitud cristiana coherente y consecuente que intenta poner en práctica el auténtico espíritu evangélico. A esto es justo acotar que a lo largo de la historia de la evangelización latinoamericana aparecen entre sus filas animosos defensores de la justicia, en otras palabras gigantes evangelizadores de la paz, entre los que podríamos mencionar a Antonio de Montesinos, Bartolomé de las Casas, Juan de Zumárraga, Antonio Valdivieso, etc.; todos ellos protagonistas de una iglesia “renovadora” que ponen en evidencia la existencia desde el interior de la Iglesia a integrantes que han promovido la dignidad y la libertad del ser humano en Latinoamérica. En estos escenarios de dolor y sufrimiento de un continente colonizado y explotado, una nueva Teología, la Teología de la Liberación va germinando y configurándose como un discurso liberador de quienes sienten la inequidad e injusticias existentes en nuestro continente.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Es menester enfatizar que la Teología de la Liberación en cuanto discurso y praxis, tiene su núcleo en los procesos de tinte popular que se levantaron en América Latina, pero será a partir de fines de la década de los 50 e inicios de los 60 con el proceso, victoria y consolidación de la Revolución Cubana que emerja en si una estructura de pensamiento sólida, que se afianzará como un referente sobre todo político y social para la nueva teología naciente, pues la tesis marxista había hecho ya presencia física con el triunfo de la mencionada revolución que sirvió de impulso político económico y social para luchar contra aquellas ideas y estrategias que tenían sumergido a nuestra región y que a la luz de injusticias solapadas por las grandes potencias nos dejaban pobreza y explotación.

La Revolución Cubana causó un gran impactó en muchos grupos cristianos, pues de alguna forma materializó un tipo distinto de relación entre “fe y política” pues desde una perspectiva quizás “belicosa” intentó cambiar las estructuras sociales, ideas tales que algunos grupos religiosos no necesariamente lo relacionan directamente con el marxismo.

Como bien se expresaría en la introducción de un libro realizado por Frei Betto en base a una conversación con el líder caribeño y con respecto a la influencia de la Revolución Cubana se expresaba:

América Latina no está dividida entre cristianos y marxistas, sino entre revolucionarios y aliados de las fuerzas de opresión, esta es la principal conclusión a que arriba en su experiencia religiosa, social y política el sacerdote cristiano dominico. (Betto, 6)

Cuba fue y tal vez siga siendo una matiz y un ejemplo a seguir para aquellos países latinoamericanos que ven en procesos revolucionarios una forma de cambiar las estructuras sociales, pues en este confluyen ideas de progreso a nivel político, económico; ante esto debemos diferenciar lo que significa en si la

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



consolidación de un sistema político-económico y la instauración de una nueva forma de Teología, pues esta última ve como una de sus fuentes de inspiración el proceso revolucionario ocurrido en la isla caribeña, al que respeta sin compartir su tendencia ideológica de base (rebelde y atea).

Al estructurarse en Cuba una sociedad Socialista, hablamos específicamente de un socialismo marxista, que es una organización político-socioeconómica que se crea como paso intermedio entre la toma del poder por el proletariado y el establecimiento de las etapas mediante las cuales se edifica el socialismo. Por otro lado al hablar de Iglesia debemos referirnos, no a una institución o estructura, ni a una organización confesional, ni a una directiva cristiana, sino de todo lo que constituye en sí un pueblo creyente, en otras palabras nos referimos a los cristianos en general, a aquel simple miembro de una Iglesia, a los pequeños grupos religiosos que se forman en las casas, en las calles, en las fábricas, en las escuelas, en conclusión a todos aquellos que forman parte de nuestra realidad social identificada plenamente con un aspecto religioso. Antes estos argumentos podríamos decir que no existe en sí mayores diferencias entre aquellos cristianos revolucionarios de Cuba con el resto de religiosos progresistas de nuestra América Latina sino en la visión y procedimientos de la estructura política social y económica de la isla, sin que la esencia misma del Cristianismo se distorsione del todo -vale aclarar que se hace imposible hablar en Cuba de una misión de la Iglesia sin hablar necesariamente de Socialismo marxista-, pues es un común denominador para este continente ser víctima de constantes formas de explotación por parte de las grandes potencias de denominado “primer mundo” ante lo cual se hace necesario luchar por la liberación no solo política y económica sino también religiosa de los pueblos. Es por ello menester reconocer la influencia en sí de la Revolución Cubana en la construcción de una nueva sociedad Latinoamericana que alcanza a la Iglesia Cristiana, pues esta es una Iglesia que está en el mundo, forma parte del mundo y para muchos será su mundo.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Las ideas que se plasmaron con mucha fuerza en nuestra América Latina tras la Revolución Cubana y que influenciaron en gran medida a muchas esferas de la sociedad (económica, política, religiosa) fueron:

1. La dinámica principal del desarrollo moderno es la expansión de los mecanismos económicos capitalistas.
2. Las sociedades modernas están atravesadas por desigualdades de clase que son esenciales para su propia naturaleza.
3. Grandes divisiones de poder, como las que afectan a la posición diferencial del hombre y la mujer, derivan en última instancia de las desigualdades económicas.
4. Las sociedades modernas tal y como las conocemos hoy (las sociedades capitalistas) son de un tipo transicional —se supone que sufrirán una reorganización radical en el futuro. El socialismo, de un tipo o de otro, desplazará eventualmente al capitalismo.
5. La expansión de la influencia occidental en el mundo es principalmente el resultado de las tendencias expansionistas del sistema económico capitalista (<http://jorgepride.wordpress.com/2011/10/27/principales-ideas-marxistas/>)

La instauración y la victoria de ideas socialistas en Cuba plantearon un cuestionamiento fortísimo a la Iglesia, pues por orden evangélico siempre debería reconocer privilegio a los pobres, situación que aumentaba cada vez más en Latinoamérica sin embargo el clero a largo de todo su asentamiento en nuestro continente no pudo lograr lo que los revolucionarios cubanos, como resultado, los pobres se organizaron para exigir la toma del poder necesario para abolir las estructuras de opresión. Los obreros organizados exigían justicia, y entendían que para lograrla implicaba necesariamente la destrucción de las estructuras sociales que regían el mundo, por ende a la Iglesia se le presentaba una nueva situación:

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



El privilegio evangélico de los pobres ya no se satisfaría con obras de caridad, sino que exigiría una opción por los pobres como grupo social, opción que si bien no excluía a los ricos se oponía con dureza a sus intereses personales (Boff, Pixley, 216)

He aquí el vínculo tan directo que existe pues por un lado en Latinoamérica y su Iglesia en general empiezan ya una restructuración en su base y estructura; y por otro nos encontramos con un proceso político-revolucionario de tinte marxista que rompe aquellas cadenas de explotación económica y social, que de alguna forma intenta restablecer derechos a los trabajadores y pueblo en sí. Ambas tendencias como tal tienen como propósito luchar por mejorar las condiciones de los más pobres, sin embargo sus métodos y estrategias no serán en sí las mismas, pues la Iglesia Latinoamericana, motivo de nuestro estudio hoy, para mirar con ojos reformadores las estructuras de su institución, sufrió un largo proceso de concienciación que empezó desde los años mismos de la evangelización y explotación a los aborígenes latinoamericanos y que tuvo su auge en los años finales del siglo XIX y bien avanzado el siglo XX pues:

Dentro de la Iglesia Católica Romana, la respuesta fue una doctrina social de la Iglesia que se expuso en una serie de encíclicas papales, empezando con la Rerum novarum, de León XIII (1891). Con esta encíclica, Roma reconoce la legitimidad de la cuestión obrera. Reconoce el derecho a la organización de los trabajadores para defender sus intereses. Sin embargo rechaza la exigencia socialista de la abolición de la propiedad privada. El problema no radica [...] en la institución de la propiedad privada [...] sino en los abusos y la falta de honradez y sensibilidad humana de los ricos y poderosos. [...] En su doctrina social, la Iglesia oficial reconocía la existencia de los pobres como clase social con derecho a su propia organización [...] sin embargo fue en América Latina, donde las clases

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



oprimidas eran también creyentes, donde los obispos pudieron afirmar con claridad la opción preferencial por los pobres (Ibíd, 216-217)

Las ideas recogidas del marxismo y aplicadas en la isla caribeña, sumada a esto el proceso de transformación sufrido por la Iglesia durante siglos se convirtieron en banderas de lucha que no solo tenían un tinte político sino que su influencia trascendió a esferas de tipo religioso para luchar preferentemente por los pobres, y es que era necesario materializar estos cambios en las estructuras de la sociedad mediante acciones políticas y sociales, será así que intelectuales como: Gustavo Gutiérrez, Leonardo Boff, Camilo Torres, entre otros pensarán ostensiblemente que la salvación cristiana no puede darse sin la liberación económica, política, social e ideológica, como códigos claros de la dignidad del hombre; además de que hay que eliminar todas las formas de explotación, la falta de oportunidades e injusticias de este mundo; y que la situación actual de la mayoría de los latinoamericanos contradice el designio histórico de Dios de que la pobreza es un pecado social.

Es así que inicia ya una corriente teológica muy fuerte en América Latina que tiene una visión completamente distinta a la del cristianismo “practicado” tradicionalmente, pues ve en la organización de masas, en la lucha social, en las condiciones políticas y económicas de explotación las maneras en cómo cambiar las condiciones de los más necesitados.

En primer lugar, en el pensamiento e ideas expuestas por Gustavo Gutiérrez se observa que va siempre llevando de la mano la realidad, nuestra realidad latinoamericana, que a la final será el fundamento y motor que da luz verde de inició para la teología de la liberación. El mundo que conoció en su juventud –su trabajo con los necesitados y pobres, con el campesinado y sus condiciones de explotación- era un mundo de injusticia y opresión en contra de los menesterosos, realidad esta que se extiende por toda la región Latinoamérica y que golpea con

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



dureza y muchas de las veces con excesiva y desmedida crueldad, lo que le motivo a acercarse y estudiar el cristianismo, actividades tales que fueron convirtiéndose en un compromiso que le obligó a profundizar en el conocimiento de Dios, siempre acompañado de argumentos reales que identifican claramente su lugar de procedencia y las necesidades de cambio que existían, pues como bien mismo él decía: “vengo de un continente en el cuál más del 60% de la población vive en situación de pobreza, y el 82% de esta se encuentra en pobreza extrema”

La Teología de la Liberación nace inicialmente como una respuesta religiosa y de tipo cristiana a la situación de pobreza, explotación y desestabilidad social en la que vive quizás la mayor parte de América Latina. Para Gutiérrez, el fondo del problema en América es el pecado manifestado en una estructura social injusta. El teólogo pone énfasis en la dignidad de los pobres al priorizar la gloria que Dios ha puesto en ellos.

En su libro titulado “Teología de la liberación, perspectivas” publicado en 1971 Gutiérrez hace un estudio y análisis acerca de la percepción bíblica de la pobreza, a más de ello, clasifica a la pobreza en dos estados: un “escandaloso” que es aborrecido por Dios; y el otro como una “infancia espiritual” que es valorado; pues la pobreza significa para la Biblia un estado escandaloso que atenta contra la dignidad humana y, por consiguiente, contrario a la voluntad de Dios desde el momento mismo de la creación.

Para Gutiérrez, estos dos estados de pobreza que determina en su obra calzan perfectamente en la fe de los creyentes americanos, pues es nuestras tierras se vive una secuencia totalmente incompatible y hasta contradictoria pues mientras el pueblo Latinoamericano (y el grupo regional más grande de cristianos-católicos en el mundo) profesa una inmensa fe en Dios y Jesucristo muere alarmantemente presa del hambre, la desnutrición, la explotación y la injusticia de un sistema hostil

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



que explota al hombre por el hombre olvidando el designios máximos con los que nace la doctrina cristiana de amor por el prójimo.

Gutiérrez reafirma las ideas de Juan XXIII⁸ de una “Iglesia de servicio y no de poder” (Gutiérrez, Teología de la liberación 23), y que la renovada presencia de ella en el mundo contemporáneo sirve como punto de partida de una reflexión teológica. La función de los teólogos sería, entonces, contribuir con una mayor lucidez a tal compromiso. Es por ello, que en la obra escrita por el teólogo, la pobreza juega un papel importantísimo y preponderante por ser esta cuestión en sí una de las causas por no decir la principal para el surgimiento de la Teología de la Liberación.

Gutiérrez crítica y advierte con mucho énfasis lo peligroso de copiar un modelo económico y social que de los países ricos –so pretexto de “una mejor calidad y condiciones de vida”- porque son justamente en estas naciones donde nace la injusticia. El camino trazado por el capitalismo desarrollista “lleva simultáneamente a la creación de mayor riqueza para los menos y de mayor pobreza para los más” (Ibíd p. 40).

Ante este planteamiento es necesarísimo intervenir con una perspectiva humanista que exponga la idea de desarrollo en un contexto mucho más abarcador, pues para Gutiérrez a razón de la aparición de la Teología de la Liberación nos encontramos ante “una visión histórica, en la que la humanidad aparece asumiendo su propio destino” (Ibíd. p.41). El desarrollo auténtico, nuestro desarrollo regional exige un análisis profundo de las causas de la situación

⁸ Juan XXIII fue el Papa número 261 de la Iglesia Católica entre 1958 y 1963. El punto culminante de su trabajo apostólico fue el convocar el Concilio Vaticano II. Desde la apertura del Concilio, el Papa enfatizó en que este concilio no trataría de definir nuevas verdades ni condenar errores, sino que era necesario renovar la Iglesia para hacerla capaz de transmitir el Evangelio en los nuevos tiempos

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



latinoamericana y Gutiérrez considera que entre lo que más pesa esta la dependencia económica, social, política y cultural de unos pueblos con relación a otros, expresión de la dominación de unas clases sociales sobre otras.

Gutiérrez critica en numerosas ocasiones la forma en que otras naciones –las potencias mundiales- conciben la situación del tercer mundo, específicamente para América Latina, cuando en muchas de las ocasiones es esta parte del mundo la que da una nueva posición y una praxis de lucha y cambio ante las estructuras existentes, al respecto comenta:

Los cristianos individualmente, en pequeñas comunidades, e incluso la Iglesia toda, van tomando una mayor conciencia política y adquiriendo un mejor conocimiento de la realidad latinoamericana actual. La comunidad cristiana comienza, en efecto, a leer políticamente los signos de los tiempos en América Latina. (Ibíd. p 125)

A la par de las ideas promulgadas por Gutiérrez aparece una figura emergente en el contexto religioso-socio político en Brasil con el sacerdote franciscano Leonardo Boff quien es sin duda de los teólogos latinoamericanos más discutidos e influyentes a lo largo de todo el siglo XX. A más de ello, es reconocido como uno de los símbolos de la restructuración de la Iglesia Católica en Latinoamérica que en base a un fuerte estudio teológico y sobre todo social, llevó la Teología de la Liberación a las masas populares e hizo de ella un movimiento cultural, religioso y eclesial.

La influencia que Boff ha alcanzado en cuanto al tema teológico es tal, que se ha impregnado tanto en las partes de la Tierra –“tercer mundo” donde tanta falta hace un cambio de estructuras sociales (Latinoamérica); como en el denominado “primer mundo” donde sobresale el poder y control político que ejercen las grandes monopolios económicos; su capacidad de convocatoria e influencia en

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



los movimientos cristianos de base y en amplios sectores sociales, culturales y políticos se ha hecho sentir con gran notoriedad traspasando como dijimos anteriormente su natal Brasil, contribuyendo sobre todo en Latinoamérica a generar una conciencia crítica y alternativa ante el statu quo

No debemos olvidar que en América Latina, los indios, los negros y los mestizos tuvieron que padecer la evangelización colonizadora; ante esto es ineludible pensar en la existencia de una teología de la dominación, pero es inobjetable pensar también en que nunca faltaron elementos para una teología liberadora ya desde los primeros años de la Conquista. En los tiempos “modernos” esta Teología se encauzó también en la temática de la liberación hacia la reflexión sobre determinadas prácticas concretas de los cristianos. Y así es como, por ejemplo, se profundizó en cuanto a la reflexión sobre el catolicismo popular y su capacidad de resistencia y de liberación de los pobres; y se ha elaborado una teología de la vida, en contra de los mecanismos de un sistema capitalista que produce muerte para millones de personas sometidas a graves formas de explotación; una teología de la tierra, dado que millones de latinoamericanos se ven arrojados del suelo que les ha visto nacer y andan buscando un pedazo de tierra en el que poder vivir y trabajar –fuertes procesos migratorios; una teología de las culturas y las razas dominadas (indígenas y negros), con el consiguiente derecho a una asimilación del Evangelio dentro del marco de su manera de percibir el mundo:

Es verdad que toda esta efervescencia pastoral que tiene lugar en la base y en la cúpula de la Iglesia ha provocado temores en determinados sectores de la jerarquía y en algunas capas del poder en la sociedad. No faltan quienes combaten a esta teología, acusándola de filo-marxista y de pretender politizar la fe en función de los cambios sociales. (Boff, Teología desde el lugar del pobre 41)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Boff –como uno de los pilares más fuertes- y en líneas generales todos aquellos defensores de la denominada Teología de la Liberación, se amparan bajo la necesidad imperiosa de una iglesia pluralista y fraterna, y defiende el surgimiento de un nuevo punto de vista religioso que abandone los ámbitos de poder –y si no lo hace que, en su defecto sea más justo e imparcial velando siempre por los más necesitados- y que asocie aquellas grandes tradiciones espirituales y culturales que posee la humanidad con el compromiso con el que inicio el cristianismo siguiendo la palabra, los consejos y las ideas manifestadas por Jesucristo.

En su pensamiento palpita con gran fuerza el compromiso con los pobres, -el de la “opción por los pobres”-, defiende y recurre constantemente a la acción social como una fuerte estrategia que en base al movimiento de masas, (su organización, su guía y correcto manejo) intente arreglar las injusticias del mundo. Al igual que Gustavo Gutiérrez quien piensa que es la pobreza, (son los pobres y desprotegidos) los que permiten el nacimiento de la Teología de la Liberación- y que es por este mal que invade Latinoamérica necesaria la integración de la sociedad para erradicar las injusticias, Boff ante esto sin embargo no es partidario de la violencia y tampoco se reconoce como un marxista quien ve en la lucha armada una vía eficiente que muchas de las veces es justificada ante la necesidad de cambiar las injustas estructuras de la sociedad.

Leonardo Boff cree que la única manera de presentar a Jesucristo a los pobres es por medio de un Jesús liberador, y no es sino mediante su Iglesia (su representación máxima en la Tierra) que se puede dar esta oportunidad, de una institución comprometida con los inicios del cristianismo, que vele por las necesidades tanto materiales, como espirituales de los más desprotegidos. La práctica, la experiencia producto de la convivencia con los pobres, oprimidos y excluidos del sistema, posibilitó justamente el surgimiento de una innovadora reflexión teológica desde el contexto de pobreza y exclusión que se refleja como un denominador común a lo largo de toda Latinoamérica.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Para Boff uno de los puntos de partida de la Teología de la Liberación es sin duda el Concilio vaticano II pues como bien lo expresará:

La presencia de los obispos latinoamericanos en el Vaticano II no fue teológicamente significativa. Incluso llegó a hablarse de una Iglesia del silencio. A pesar de lo cual, los episcopados de América Latina aportaron una riqueza de otro orden: su riqueza pastoral. Ellos hicieron oír las inquietudes de los pobres y pusieron ante la conciencia de la Iglesia universal el problema de la justicia social (Ibíd p. 20)

De alguna manera Boff muestra la realidad terrena y material de una Iglesia que se encuentra estancada en una praxis intransigente, con graves patologías, (centralista, y excluyente, lleno de vicios y prácticas en torno a obtener el poder como objetivo principal, olvidándose de su misión primordial), que no respeta ni siquiera los más fundamentales derechos humanos ni la dignidad de las personas que los rodean (sus laicos, religiosos/as), que de manera general se encuentra alejada en muchos sentidos del verdadero mensaje y proyecto de Jesucristo.

La Teología de la Liberación significa, pues, la reflexión crítica sobre la praxis humana (de los hombres en general y de los cristianos en particular) a la luz de la praxis de Jesús y de las exigencias de la fe. Innegablemente, la praxis de Jesús privilegió a los pobres: para El no todo era válido; por eso resultó incompatible con las diversas instancias de poder vigentes, hasta el punto de ser físicamente liquidado. El Reino comienza a realizarse a partir de los pobres, abarcando después a todos los seres humanos. (Ibíd. p 27)

En 1981 Leonardo Boff publica el que se convertirá en un libro referente para los seguidores de la denominada Teología de la Liberación pues en su obra titulada “Iglesia: carisma y poder.- Ensayos de eclesiología militante”, enfoca la realidad

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



histórica y teológica de la Iglesia, a más de ello manifiesta también la necesidad de una renovación e innovación en las estructuras eclesiales

Ya de entrada en su obra el sacerdote expresa lo siguiente:

La Iglesia latinoamericana ocupa cada día más la atención de los analistas religiosos, en primer lugar por causa de su importancia numérica y, además, debido a los experimentos eclesiológicos, a las nuevas posturas del episcopado frente a los problemas sociales, y a la aparición de una Iglesia que nace de las bases populares (Boff, Iglesia: carisma y poder 13)

Boff defiende la idea que tras el Concilio Vaticano II se elaboró una teología, que por un lado legitimaba las prácticas cristianas y por otro estas venían acompañadas de críticas producto de la iluminación recibida por Dios para realizar dichos cambios. Piensa que la Iglesia en líneas generales se presenta como sacramento de la salvación universal, pues la salvación es universal y que ha acompañado por siempre a la Iglesia. Es por ello que durante este concilio en la Iglesia se dio una inusitada apertura en la que los principales problemas no eran doctrinales sino los relacionados con la sociedad: la sociedad, la justicia, el desarrollo entre otros, a más de ello es necesario recordar que la Iglesia fue y es parte activa en todos aquellos grandes debates en torno a la educación, al desarrollo económico.

Por lo que es de gran importancia en sí la presencia de la iglesia y más con la estructuración de una nueva teología a partir del Vaticano II que nos deja como reflexión:

En el marco de esta teología, la Iglesia se articuló con los estratos modernos de la sociedad, especialmente con los comprometidos en una transformación del mundo. Y no es que la Iglesia se aproximara

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



necesariamente al Estado, sino a los grupos portadores de la ciencia, de la técnica y del poder político en la sociedad civil. La propia Iglesia se modernizó en sus estructuras, adaptándolas a la mentalidad funcional de la modernidad: se secularizó en muchos de sus símbolos; simplificó la liturgia y la adecuó al espíritu del tiempo. El discurso de la Iglesia se hizo más profético, en el sentido de denunciar los abusos del sistema capitalista y la marginación del pueblo. (Ibíd, Iglesia: carisma y poder 21)

Boff piensa que los causantes del subdesarrollo en América Latina no son un problema exclusivamente técnico, político sino que en alguna forma es consecuencia del tipo de desarrollo capitalista que se da en las grandes potencias, quienes por mantener sus niveles de “desarrollo” establecen relaciones desiguales con aquellos países que aunque son ricos en materias primas atrasados en tecnología. En otras palabras surge el denominado subdesarrollo que no es más que la dependencia (que para esta situación significa opresión en niveles económicos políticos culturales) a los países ricos. Para ello Boff piensa que la estrategia a seguir es alcanzar una liberación en los pueblos oprimidos quienes son el sujeto histórico de mencionada liberación, ante los cual es necesaria la organización y articulación de una serie de prácticas que tengan como objeto lograr una sociedad alternativa menos dependiente y más justa. Esta nueva postura de la Iglesia dio como resultado la defensa de la justicia social, Boff manifiesta que la Iglesia ganó credibilidad y que el evangelio y en sí las ideas de Jesucristo demostraron su fuerza liberadora; y es que hablar de justicia social y liberación supone situarse en el centro de la esfera política.

Por otra parte Boff sostiene con ayuda de lo manifestado en la carta universal de los derechos humanos que:

La Iglesia es consciente de que la libertad, a la hora de ejercerla realmente, está limitada por la responsabilidad personal y social frente a los derechos

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



de los demás, los deberes para con ellos y el bien común [...] a pesar de lo cual, se considera injustificado todo tipo de discriminación: “cualquier forma de discriminación en los derechos fundamentales de la persona, ya sea social o cultural, o por motivos de sexo, raza, color, condición social, lengua o religión, debe ser superada y eliminada, por ser contraria al plan de Dios” (Ibíd Iglesia: carisma y poder 64)

Sin embargo Boff cree existieron y existen violaciones de los derechos humanos en el interior de la Iglesia, frente a la espera de una práctica en la Iglesia que fuera coherente con su teoría. Estos tipos de violaciones que comete la iglesia se da a nivel institucional donde es manifiesta la centralización del poder decisorio en la Iglesia en la que se han cristalizado formas que hoy provocan conflictos con la conciencia que poseemos del derecho y de la dignidad de la persona, muestra clara de ello son las jerarquizaciones en la dirección de la Iglesia. Una segunda forma de violación de los derechos se da a nivel de formación de opinión en la Iglesia, pues como bien dice Boff:

Las jerarquía es sumamente sensible a la censura impuesta por el Estado a las informaciones y a los canales de expresión [...] hay jercas verdaderamente ridículos que lo concentran todo a su opinión, impidiendo a cualquier sacerdote o religioso expresarse por medio de los canales de formación de la opinión pública o tomar postura sobre asuntos religiosos. No raras veces, la represión se hace sistemática, adoptando la forma de suspensiones y presiones, llegando incluso a propiciar y facilitar la reducción al estado laical (Boff, Iglesia: carisma y poder 71)

Y una tercera forma de violación que reconoce Boff es a nivel de doctrina y de disciplina que está en directa relación con las prácticas históricas de la iglesia, pues si bien hoy en día la iglesia no tiene medios políticos de poder para ejercer violencia, sin embargo la mentalidad apenas ha cambiado.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



En definitiva Boff se concreta en esta publicación a develar aquellas banderas de lucha que enarboló la Iglesia tras acontecimientos tales como el Vaticano II y los CELAM de Medellín y Puebla en donde se promulga el respeto a los derechos humanos, y la formación de una nueva estructura sobre todo en las bases de la Iglesia, empero a la vez este libro, coincide con una época en la que existe una auténtica agitación en las estructuras de la Iglesia no solo a nivel Latinoamericano sino mundial en la que se intenta lograr configurar una nueva institucionalidad de la Iglesia, por lo que en 1984 reaccionará el Vaticano dando una primera declaración contra este enfoque teológico, elaborada por la Sagrada Congregación para la doctrina de la fe. Éste fue sin duda el primer ataque formal y declarado contra la teología de la liberación, sus teólogos y partidarios, entre ellos Leonardo Boff; sin embargo, la labor y denuncia de la injusticia y la opresión social, política, económica, cultural y religiosa de los pobres en América Latina continuó por parte del sacerdote y los demás teólogos de la liberación, así como de los obispos e comunidades de la Iglesia progresista que los apoyaban.

1.3 LA TEOLOGÍA LATINOAMERICANA EN LA ACTUALIDAD

En la actualidad la Teología en América Latina, podríamos decir es muy diversa por la cantidad de pensamientos religiones que se han ido asentando en nuestro continente a lo largo de estos tiempos contemporáneos; es verdad que la Teología de la Liberación es un punto importante dentro de la Historia de la Iglesia Latinoamérica, por la “jerarquía” de observación y practica en la que ubica a las clases oprimidas. Al pueblo pobre en general.

Pero en la actualidad no podemos ni debemos decir que solo la Teología de la Liberación es parte la nuestra cultura religiosa latinoamericana, ya que existe diversidad de religiones cada una con sus respectivos estudios teológicos.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



No podemos hablar de un momento actual de la Teología de la Liberación sin antes anotar las asambleas eclesiales que tuvieron una fundamental importancia dentro de la vida social económica y religiosa en América y su religiosidad como fueron las conferencias de Medellín celebrada en el año de 1968 y la de Puebla⁹ en el año de 1979.

La II Conferencia General tuvo lugar en Medellín, Colombia, del 26 de agosto al 6 de septiembre de 1968, para adaptar a la Iglesia en América Latina más íntimamente al espíritu y a las decisiones del Concilio y, también a las nuevas condiciones sociales, económicas y religiosas del Continente. En el discurso inaugural, en Bogotá, el día 24 de agosto, el papa Pablo VI, presente en la capital colombiana con motivo del 39 Congreso Eucarístico Internacional, dijo: “se inaugura hoy un nuevo período de vida eclesiástica”, y continuaba: “procuremos adquirir conciencia exacta de este feliz momento, que parece ser, por providencia divina, conclusivo y decisivo”. Declaraba que “el futuro reclama un esfuerzo, una audacia, un sacrificio, que colocan a la Iglesia en un estado de ansia profunda”. “Estamos ante un momento de reflexión total”. (http://mercaba.org/BURKLE/Mision/169-208_america%20latina.htm)

Todas estas conferencias tendrán un realce para el futuro de América Latina, pues aquí se analizaron la situación del pobre pues las mencionadas sesiones tuvieron como eje central el futuro de Latinoamérica y que serán base primordial para la Teología de la liberación que de manera concreta no acepta una base marxista, sin embargo proclama que el pobre o más bien las clases marginales serán,

⁹ La III Conferencia General tuvo lugar en Puebla, México, del 27 de enero al 13 de febrero de 1979. El Sínodo de los obispos de 1974 sobre la evangelización y su documento postsinodal «Evangelii nuntiandi» (1975) determinaron su tema central: « La evangelización ahora y en el futuro en América Latina». El entonces recientemente elegido papa Juan Pablo II inauguró el encuentro episcopal con un discurso programático, en lenguaje directo, sobre los problemas pastorales latinoamericanos. (http://mercaba.org/BURKLE/Mision/169-208_america%20latina.htm).

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



quienes tienen que realizar las transformaciones sociales mediante la toma del poder social.

Con todos estos antecedentes podríamos decir que la Iglesia toma partido para la transformación del sistema social y económico junto con el pueblo, puesto que tiene como característica y legado histórico el encuentro con el oprimido.

Empero hoy aún es necesario partir desde esta Teología -por la importancia radical que tiene dentro de nuestras fronteras-, pues hay muchos autores quienes estudian esta doctrina, por la importancia para el pueblo latinoamericano.

Creo que hoy sería injusto mantener esta mirada. Por un lado, porque la Teología de la Liberación ya no es un núcleo unívoco; no sólo un tronco ramificado, sino un pequeño bosque que ha crecido de las semillas que ésta lanzó al viento del Espíritu. Por el otro, porque han aparecido en nuestro continente otras aproximaciones teológicas que no tienen su origen en esta corriente (aunque algunas surgieron para confrontarla). No me refiero solo a teologías importadas, sino a matices y re-elaboraciones propias que estas diversas corrientes han tomado en nuestro continente. Me refiero a las formas particulares que tomaron, por ejemplo, las experiencias pentecostales, con un perfil diferenciado, en muchos casos propios, o nuevas corrientes dentro de las iglesias con tradición misionera. Descalificarlas como teologías importadas sería injusto, como lo sería reducir todo a uno. Después de todo la Teología de la Liberación también se nutrió de fuentes venidas de afuera, desde el tomismo hasta Moltmann. (http://www.ftl-al.org/images/stories/Encuentros_Teologicos_01.pdf)

Pero para mencionar la actualidad de la iglesia Latinoamérica, es necesario hacerlo desde la teología de la liberación, por sus valiosos aportes pues, a lo largo de la historia, y por centrarse en el estudio del pobre como tal se convierte en un

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



eje preponderante de la re-estructuración religiosa en América Latina, ya que estudia al sujeto desde una perspectiva de los incidentes suscitados en nuestro continente desde los años de la conquista, estudiando factores como los modos de explotación y mercantilización que sufrió el continente y otros de tipo político y también social.

Así aparecerán los sujetos “emergentes”, como fueron llamados: pueblos originarios, afro-descendientes, los migrantes y desplazados, las lecturas de género, la lectura campesina, etc. Cada uno aportó una perspectiva vinculada a su particular experiencia y lugar social, a su modo de construcción subjetiva, una hermenéutica y particularidad discursiva que fue complejizando la forma de leer las Escrituras, discutiendo, en algunos casos, el propio canon escriturístico, introduciendo elementos de una “teología de las religiones”, modificando las formas de elaboración teológica. (http://www.ftlal.org/images/stories/Encuentros_Teologicos_01.pdf)

Todas estas cuestiones, trata la teología de la liberación como un proyecto para la liberación del oprimido, del pobre, del pueblo que está en la miseria que necesita ver la luz de la verdad, la luz de la libertad. Por tal motivo es de importancia esta Teología, por estudia al sujeto oprimido por tantos siglos de dominación extranjera. Ya que los problemas sociales América Latina, filosóficos y religiosas se integran en una forma de pensamiento que sería mencionada Teología.

Pero también la Teología de la Liberación trata de temas varios como, una conciencia social en lo que respecta a la preocupación por la ecología -temática a la que hoy Boff presta mucha atención-, da un tratamiento entra la fe y la cultura, y más que nada toma al sujeto pobre como centro de su estudio, ya que este necesita ser liberado de las ataduras de sus necesidades. También esta Teología hace un análisis de los escenarios sociales, que sigue una línea que de alguna manera la ligan con el socialismo.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Así, la Teología de la Liberación conoció otros caminos: Teología indígena (con distintas variantes), teología feminista latinoamericana (que en algunos puntos se distingue de similar empresa en otros contextos), otras expresiones de teología desde una perspectiva de género (de las nuevas masculinidades, teología gay, etc.), teologías afro, campesina, de los pobres urbanos, y otras incipientes. Estas ponen de relieve los distintos escenarios y puntos de énfasis desde los que se leen las escrituras y tradiciones cristianas, la historia continental y las prácticas eclesiales. (http://www.ftlal.org/images/stories/Encuentros_Teolgicos_01.pdf)

Si bien la Teología de la Liberación trata temas de interés, de la actualidad como el medio ambiente, es de interés para todos los ámbitos sociales y su análisis político para la sociedad pues discute y debate temas como la globalización neoliberal y distintas teorías, tomando como referencia que esta Teología tiene líneas de conciencia que la vinculan con el ámbito marxista, buscando un entorno de igualdad entre los seres humanos.

Pero también podemos decir que la Teología de la Liberación en si ha necesitado vincularse siempre con diversos puntos de pensamiento pues como dijimos anteriormente la iglesia ha formado parte activa del debate de cuestiones relacionadas al ser humano como su educación, su economía su política entre otras:

Si la teología se vincula con la Iglesia, o para mejor decir en nuestro contexto, con las iglesias, no puede ignorarse la multiplicidad y diversidad que ésta tiene en el continente, reflejando la dispersión eclesial que hoy nos caracteriza. Hay teologías implícitas, y en algunos casos parcial o totalmente explícitas, en todas las “movidas” que hoy sacuden el mundo cristiano. (http://www.ftlal.org/images/stories/Encuentros_Teolgicos_01.pdf)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



En muchas ocasiones, las religiones no aportan mucho doctrinalmente, ya que estas siguen aún una práctica ortodoxa de la vida religiosa, pero no solo no ha cambiado, sino en muchas de las ocasiones no ha brindado los aportes necesarios para que el pueblo cambie su modo de vivir y actuar en la sociedad, en esto incurre mucho la parte conservadora de la Iglesia Católica Latinoamericana que sigue aún un lineamiento de un dogmatismo romano.

Sin embargo no se puede dejar de lado las vivencias ocurridas en la época colonial, de dominio español en tierras de Latinoamérica, ya que por un lado en base a estas vivencias se realiza varios estudios teológicos que conllevan a la praxis religiosa y por otro ese mismo espíritu de lucha, de cambio, de un pueblo que a pesar de haber sido mutilado muchas veces aun camina con un sentido reformador, es esta teología la que hace una crítica de estas vivencias.

En la teología de América Latina hemos destacado justamente el valor de la experiencia, sea la experiencia objetiva de opresión y las luchas de liberación en sus múltiples dimensiones tanto como las experiencias espirituales y cosmovisiones que se dan en las distintas culturas.
(http://www.ftlal.org/images/stories/Encuentros_Teolgicos_01.pdf)

En esta concepción religiosa encontramos diferentes formas de ver y tratar la religión, tomar el poder eclesial y vincularlo con el poder político, social y también económico y enfocarlo hacia el pueblo, a las personas más necesitadas, con las clases pobres.

Estos cambios ya sean en el ámbito político, cultural, social, económico o religiosa, demuestra que estamos en un constante cambio, en una realidad dinámica.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La “teología indígena”, por ejemplo, cuestiona el canon bíblico como lugar suficiente de la revelación, y reclama que la revelación cristiana se conjugue con las revelaciones de sus propios textos (escritos u orales) sagrados, con los aportes de sus cosmovisiones. (http://www.ftlal.org/images/stories/Encuentros_Teologicos_01.pdf)

Si bien todas las teologías tienen sus distintos puntos de explicar las cosas, y dar una ayuda a las personas, creer que el mundo puede cambiar, tomar conciencia de los acontecimientos sucedidos, en la región y en el continente es un gran aporte de los seguidores de la Liberación.

La teología cristiana se ha concebido a sí mismo como un dato del “tiempo mesiánico”, y eso nos obliga a buscar de qué manera se manifiestan esos tiempos mesiánicos. Esto implica otro problema, también explícito en algunas teologías del continente (p. ej., en algunas teologías feministas o en algunas teologías ecologistas) que es la relación entre inmanencia y trascendencia, y qué inmanencia y qué trascendencia.

En el discurso inaugural de Santo Domingo (12-10-1992) observaba, con razón, el papa Juan Pablo II: «Los datos históricos demuestran que fue llevada a cabo una válida, fecunda y admirable obra evangelizadora y que a través de ella, de tal manera se abrió camino en América la verdad sobre Dios y el hombre, que, de hecho, la propia evangelización constituyó una especie de tribunal de acusación de los responsables de los abusos» de colonizadores sin escrúpulos». (http://mercaba.org/BURKLE/Mision/169-208_america%20latina.htm)

Aun después de años de la colonia aún se recuerda los abusos que sufrieron los indios a manos de los españoles, si bien las misiones

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



pretendían en algunos casos ayudar y liberar a los indios, por otro lado también ayudo a la sumisión de estos.

Aprovechando la oportunidad del quinto centenario de la llegada de la Cruz de Cristo al Continente (12 de octubre de 1492), se reunía en Santo Domingo, República Dominicana, la IV Conferencia del Episcopado Latinoamericano del 12 al 28 de octubre de 1992. Se reunieron los Obispos –dijo el papa Juan Pablo II en el discurso inaugural– «para preparar las líneas maestras de una estrategia evangelizadora que ponga a Cristo en los corazones y en los labios de todos los latinoamericanos. Esta es nuestra tarea: hacer que la verdad acerca de Cristo y la verdad acerca del hombre penetren más profundamente en todos los segmentos de la sociedad y la trasformen». (http://mercaba.org/BURKLE/Mision/169-208_america%20latina.htm).

Después de tantos siglos de dominación hacia pueblos de Latinoamérica, se producen cambios importantes dentro de la iglesia, algo e ha intentado por abolir una iglesia dominante y cambiarla más bien una iglesia que vele por los creyentes puesto que la Teología de la Liberación busca la superación de la clase proletaria y su libertad, la igualdad entre los hombres y sus derechos como tal.

Por ultimo podemos mencionar que la historia y la vida de la Iglesia en Latinoamérica seguirá e ira cambiando con el paso del tiempo, ya que vivimos en una realidad y en lo que es más un continente muy dinámico, que ya no solo es reproductor sino productor de ideas y transformaciones, la iglesia estamos medianamente convencidos no perderá su participación, más se creemos en la necesidad de que debe tomar nuevos caminos, para llegar a las personas, y as en América Latina – núcleo poblacional y demográfico de la Iglesia Católica- donde existen ya diversas manifestaciones religiosas y cada una con diversos puntos a favor de un cambio estructural en las bases eclesiásticas.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Si bien Latinoamérica ha tenido muchas luchas revolucionarias a lo largo de su historia en la actualidad aún se dan muchos cambios que podríamos tomar como revoluciones, las transformaciones y los nuevos vientos que corren por nuestros pueblos, que han venido materializando con la llegada al poder de gobiernos con tintes progresistas que no han dejado de manifestar el interés en las propuestas planteadas por la teología de la Liberación, pues no podemos olvidar que los actuales seguidores del denominado Socialismo del siglo XXI han manifestado su apego hacia la religión sobre todo cristiana.



CAPÍTULO II

CONCEPTUALIZACIÓN DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN

2.1. CONCILIO VATICANO II.

“La revolución de la Iglesia”

Durante años la Iglesia vivió en pie del tradicionalismo. Hecho que trajo consigo una revolución, El Concilio Vaticano II, mismo que se llevó a cabo en San Pedro-Roma- entre los años 1962 a 1965, proporcionando de esta forma un giro completo a la Iglesia Católica, intentando dejar veinte siglos de tradición en el pasado idea con la que no todos estaban de acuerdo.

Se inició un conflicto entre los obispos y la curia romana, pues la monarquía de la iglesia se veía amenazada por los renovadores de la época, quienes buscaban una “renovación total” de la Iglesia, intentando acercarla al mundo moderno, alejándola de la verdad que el Vaticano decía profesar y del Papa Pío XII que desde 1939 levantó una Iglesia tradicionalista, haciendo de ella un organismo monolítico, que seguía con fiel devoción a su Santo Padre.

En la década de los sesenta la Iglesia se vio amenazada por el fascismo, el comunismo y el capitalismo, ya que cada uno de ellos interpretaba de forma diferente el mensaje católico e intentaba plasmarlo en el pueblo. En esa época, los renovadores intentaban mostrar los grandes errores de la iglesia, mismos que durante años no permitieron el desarrollo y el avance en muchas áreas – social, económico, entre otras-. Empero, se intentaba buscar soluciones con otras iglesias y religiones –ateos, comunistas-, el progreso en la ciencia, la educación y tener vínculos con los países tercermundistas. Pues durante estos años dichos países lograron zafarse del yugo colonial, alcanzando un nuevo régimen “el socialismo”, que desde luego desestabilizó a la Iglesia pues ésta siempre se manejó mediante el capitalismo; lo que mostraba poco a poco su derrota,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



terminando con su afán de no permitir el progreso y el mundo alcanzaba un esplendor nunca antes visto.

La gente dejó de creer ciegamente en la Iglesia, perdiendo así su poder sobre el pueblo. Los actos religiosos ya no eran tan llamativos como antes, existía un reclutamiento casi nulo de novicios, seminaristas y sacerdotes. Dejaron de considerarse importantes las ceremonias religiosas, pues solo se podían celebrar con un costo elevado que no todos podían pagar. La clase obrera olvidó a la Iglesia en el siglo XX, pues esta defendía el feudalismo, manteniéndose siempre fiel a la monarquía. Aún en su descenso mantenía sus ideas firmes, por lo que casi quedó en escombros. La Iglesia se vio en la necesidad de tomar una decisión: o se unían y seguían viviendo a base del capitalismo o cambiaban de estrategia para alcanzar la salvación. Así pues durante esta época hubieron muchas contradicciones dentro de la Iglesia y con el pueblo mismo, apareciendo en mayor intensidad tras la muerte del Papa Pío XII y la elección del Papa Juan XXIII, quien convoca al II Concilio Vaticano con el fin de buscar soluciones.

La Iglesia siempre buscaba mantener tendencias actuales, es decir modernizarse pero pensando siempre en su conveniente beneficio, no querían perder la creencia de las grandes masas, para lo cual intentaban hacer ver el papado como algo sagrado, ocultando sus verdaderas intenciones, criticando las apostasías burguesas para eliminar todo aquel comentario que vaya en contra de la Iglesia. El Concilio buscaba encontrar un balance para la Iglesia, superando dificultades e intentando recuperar la creencia del poblado. Participando dos grupos fundamentales en este cambio, los tradicionalistas y los renovadores; los tradicionalistas, quienes buscaban mantener la iglesia con sus viejas políticas, mostraban una actitud en contra del socialismo y de la búsqueda de cambios que pudieran traer progreso, pero dichas ideas no fueron apoyadas por el Papa Juan XXIII, ya que Él creía en el avance de la humanidad, convirtiéndose en el polo opuesto de su predecesor Pío XII.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Antes del Concilio Vaticano II, ya habían sido publicadas ciertas encíclicas, mismas que fueron dadas por el Papa Juan XXIII, quien mediante estas intentaba recuperar parte de lo que la Iglesia significo, luchando por atraer nuevamente la atención del mundo e intentando alejarla de la línea que durante años conservó. Por primera vez se dejó de lado el ataque al comunismo, la excomunión para aquellos católicos que se relacionaban con personas que poseían una ideología diferente y empezó el avance en campos como la tecnología, la medicina y la educación.

Entre las principales encíclicas estuvo la denominada Mater et, en la que se plasmaron nuevas resoluciones para el mejoramiento del pueblo y su Iglesia:

así pues en cuestiones sociales y apoyándose en el neocapitalismo, se consiguió la representación de los obreros en las empresas y el goce absoluto de beneficios-idea que a inicios del Papado Juan XXIII ya la propuso-, hecho por el cual durante años se mantuvo una lucha constante, priorizando también las relaciones entre los países desarrollados y los tercermundistas, fijando la atención en sus políticas económicas y sociales, respetándolos y dejando de lado los planes de dominación -colonización-. Esta encíclica, no ataque directamente al comunismo, que en tampoco condeno siquiera a la Revolución Cubana. Pecados dictaminados por una vieja Iglesia desaparecían con el tiempo, permitiendo la relación de los católicos con “personas diferentes” –comunistas, ateos, entre otros-, situación que años atrás era considerado como un pecado grave que podía llevar incluso a la excomunión.

Durante el segundo año del Concilio Vaticano, se publicó una encíclica, Pacem in Terris, dicho escrito por primera vez no tuvo un destinatario fijo –burguesía-, sino más bien fue dirigido a todos los hombres de buena voluntad, incentivándolos a buscar convenios pacíficos. Por otra parte, reafirmaba que el dialogo entre católicos y personas de diferentes ideologías no debía ser convicto, pues se dejó ver que las llamadas “falsas doctrinas”, también tenían puntos positivos. Recordó

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



además que la Iglesia siempre ha buscado la evolución más no una revolución. Hechos que provocaron la sublevación de los tradicionalistas, pues se decía que el Papa Juan XXIII les abrió la puerta a los comunistas, y por tales motivos los renovadores la acogieron como su nueva guía.

Es notorio que el Concilio trajo a la Iglesia grandes cambios, radicalizando las funciones del clero y de las masas católicas, buscando de esta forma alcanzar un equilibrio que ya hace mucho la Iglesia había perdido.

Años después de plantear el Concilio, aparece una nueva encíclica, la más progresista de la época, publicada por el Papa Pablo VI, denominándola "Populorum Progressio", planteando nuevas tesis que no permitan la creación de ideologías totalitarias, encontrando tan solo una salida, permitir el desarrollo de los países pobres, pues de esta forma la clase obrera podría desarrollarse y de cierta forma la Iglesia lograría deshacerse del comunismo. Sin duda alguna Pablo VI se dio cuenta de que la iglesia vivía encerrada en su propio mundo, un viejo mundo lleno de prejuicios que desde tiempo atrás dejó de agrandar al pueblo, pues su único afán era el mantener contentos a los dirigentes, incitándose a los católicos a brindar su ayuda a todas las personas, sin importar su clase social, raza o ideologías.

Hubo muchos criterios acerca de esta encíclica; los renovadores la acogieron con agrado ya que dichas ideas planteadas iban a favor del pueblo; sin embargo las fuerzas reaccionarias vieron con aversión esta encíclica, ya que iba en contra de sus creencias, denominándolo incluso como un escrito precedente de las guerras entre pueblos y las clases sociales. Por esto al observar lo que pasaba se decidió retirar ciertas reformas, pues la Iglesia estaba consciente de que el socialismo llegaba con fuerza y que el capitalismo que siempre difundieron se encontraba por el piso. La Santa Sede en su desesperación trató de unirse al comunismo, desechando sus ideas anticapitalistas mientras intentaban retomar el poder,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



acontecimiento que no se dio, pues los comunistas no se dejaron convencer por su fuerza, charlatanería y mucho menos por medios religiosos y amorosos.

América Latina entonces sufrió en gran parte las consecuencias del Concilio, pues este se vio encabezado por jerarcas europeos, quienes hicieron de lado a los americanos, dejando que solamente el triunfador se uniera. Inaugurándose así el 12 de Octubre de 1962 y llevando a todos a realizar nuevas acciones.

El Continente Americano en su afán de superarse, acepta el Concilio y decide realizar acciones que vayan en beneficio de muchos. Ejemplos claros son: en Colombia, Tulio Botero, quien donó su palacio para realizar una escuela que serviría a los obreros y campesinos, por otro lado en Brasil se suspendió la construcción de la catedral para construir casas para obreros y en ciudades como Talca -Chile-, se vendieron las piedras preciosas de la cruz pastoral para construir escuelas.

El 28 de Noviembre, Helder Camara –Arzobispo Brasileño-, da a conocer algunas realidades presentes en el Concilio, además de enaltecer a Juan XXIII, comunicando que la lucha continua por los países subdesarrollados, la pobreza mundial, el hambre y las guerras. Un año más tarde se propone la denominada “Revolución de la Santa Cruz”, misma buscaba alcanzar el progreso social, venciendo a la revolución pagana. Luego de este hecho, el obispo peruano Landázuri se pronuncia y propone el matrimonio para los diáconos pues esto solucionaría la falta de clérigos, enunciado que no fue aceptado por la mayoría desechándolo por completo. Proponiendo también el apartamiento de la Iglesia con el Estado, idea con la que los altos mandos no estaban de acuerdo ya que la Iglesia perdería poder frente al pueblo, y tendría que dejar de lado su tendencia capitalista.

Durante este periodo la iglesia sufrió una gran declinación en cuanto a la fe, pues está siempre tuvo su vista hacia la riqueza, el poder y los títulos honoríficos. Al darse cuenta de ello, los obispos empezaron a buscar soluciones, llegando a la

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



conclusión de que es necesario buscar la simplicidad religiosa, pensar más en los pobres, en el pueblo mismo o caso contrario perderían totalmente su potestad. Las voces latinoamericanas se hicieron escuchar con mayor frecuencia, así pues el cardenal Silvio Henríquez propone:

Instaurar un dialogo con el humanismo moderno. El ateísmo contemporáneo extrae su fuerza de las afirmaciones de los valores temporales. La Iglesia debe afirmarlos también. Solamente así se podrá iniciar una colaboración eficaz, en la que participen todos los hombres de buena voluntad. (Grigulévich, 338)

Dicha propuesta trajo nuevas ideas a los renovadores, indignación dentro de la iglesia, y molestias para los tradicionalistas, la Iglesia estaba decayendo; los ateos, comunistas cada vez iban tomando mayor espacio dentro de la parte eclesiástica, pues convencían a la gente sustentando sus criterios con ideas que al hombre como tal le gusten; que parezcan o sean verdaderas, y que termine satisfaciéndolo plenamente.

Otra nueva disposición se da, y es que los obispos de todo el mundo mediante un parlamento elegirían un nuevo Papa cuando la Iglesia así lo requiera y que además cada diez años se convoque para un nuevo Concilio, viendo la necesidad de crear una entidad dentro del Vaticano que permitiera llevar a cabo dichas reuniones y se encargase de las debidas planificaciones, denominándola “Secretaria Permanente de Justicia Social”, quien también debía informar e intentar mediar en cualquier problema que se presentase.

Los jesuitas por su parte apoyaron las reformas que se intentaba realizar en América Latina, esto se debía a que Ellos gozaban de cierta libertad, pues no estaban regidos a la jerarquía eclesiástica de ciertos países, quienes proponían: no el vencer y callar, sino el luchar constantemente por el avance de la ciencia y la educación, viéndolo como una estrategia para terminar con el comunismo. Dichas actividades se desarrollaron con mayor amplitud en países como Chile y México,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



caminando por una nueva revolución que plantee una teología moderna en la cual el desarrollo tanto económico como social sea efectivo y rápido, eliminando la libertad y la riqueza de una minoría, tratando de que los obreros no sean ya explotados, que exijan y se cumplan sus derechos, quitarle poder a la Iglesia y que esta deje de ver a los comunistas como pecadores, puesto que Ellos buscaban lo que la Iglesia profesaba, el bien común, empero y aunque solo con sus ideas se podía lograr un verdadero cambio, la Iglesia se cansó de usar técnicas anticomunistas con las que solo seguía perdiendo poder, respeto y la mantención del viejo régimen. Los jesuitas sabían que América estaba a un paso de la revolución, misma que se encontraba respaldada por Houtart y Pin, quienes planteaban un desarrollo con libertad, dejando en escombros a los preceptores del culto y formando sociedades que ayuden al desarrollo de los obreros, liberándolos de la opresión, y comprendiendo que un obrero con un incremento de sueldos o limosnas ya no se puede mantener contento, sino que como dice Arrupe:

La verdadera reforma social persigue el objetivo de ofrecer a cada trabajador la posibilidad de realización perfecta y plena de su personalidad humana mediante el ejercicio de su propia responsabilidad y de su propia iniciativa. (Ibíd. p 351)

Planteamientos difíciles de lograr porque aunque como seres humanos sentimos la necesidad de superarnos y dejar de lado la pobreza pues así también la Iglesia siempre ha intentado manejar la situación a su favor, es decir el llegar al pueblo sin cambiar de ideas y manteniendo su poder intacto, motivo que no les permitiría salir adelante, mientras que y a pesar de esto los jesuitas intentaron mostrar el camino para cambiar la América de aquel tiempo por una América nueva, equitativa y justa.

Por su parte Camilo Torres, sacerdote colombiano, revolucionario de la época desvió su camino y se impuso ante la jerarquía eclesiástica, hijo de un luchador que buscaba la independencia colombiana. Antepasados que fueron considerados

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



eminentes figuras tanto políticas como artísticas lo que de cierta forma explicaba su forma de ser y actuar; proponiendo nuevas ideas que no iban directamente en contra de la Iglesia, y que hasta cierto punto se las consideró legales, pero en dicho intento de cambio muere al luchar con soldados del ejército aliados a la Iglesia. Sin embargo Camilo dejó un gran legado de lealtad, liderazgo y lucha, siendo así que ciertas dignidades del clero se revelaron en busca de acciones, artos de las diferencias sociales, de la pobreza en la que el pueblo vivía y el sinnúmero de injusticias cometidas.

Colombia era un país pobre con una alta tasa de desempleo y sin embargo uno de los más religiosos de la época, siendo así que la sede de la iglesia, “CELAM” fue instaurada en dicho lugar. CELAM fue el órgano principal del Episcopado Latinoamericano, y además contaba con escuelas y universidades que tenían la obligación de educar de acuerdo a la ideología católica, tradicionalista y llena de injusticias, ideas que Camilo Torres intento desechar. Siempre lucho por destruir el lazo que existía entre la Iglesia y los explotadores, buscaba justicia social, igualdad para todos y un desarrollo socioeconómico no solo como sacerdote, sino como colombiano y sociólogo.

Las críticas por parte de la Iglesia no tardaron en llegar, pues para ella la revolución solo traería desastres y perdición al pueblo, sin embargo Camilo decidió seguir luchando y fundo un movimiento llamado “Frente Unido del Pueblo Colombiano”, en el cual se unieron renovadores y progresistas por alcanzar la revolución. Así pues en uno de sus discursos Camilo aclaro que no se consideraba comunista, pero que tampoco estaba en contra de ellos, pues ambas partes luchaban por objetivos comunes, una revolución eclesiástica, es decir que el poder sea del pueblo y por ende que las grandes potencias no beneficien a pocos sino a todos, señalando a la Iglesia como tradicionalista e insinuándole que el poblado luchará por sus derechos, apoyado por Cuba, un país revolucionario que decide manifestarse para que el resto lograra vencer la explotación oligárquica y la opresión imperialista.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Durante el Concilio se plantearon decretos que explican la realidad de la Iglesia, que busca, sus principios, el camino que como verdaderos cristianos debemos seguir para llegar a la salvación y la formación de una comunidad que instaurada en Cristo anuncie y establezca el reino de Dios.

Se aclara conceptos y se da significados verdaderos en cuanto a principios doctrinales, es decir la misión que cada persona de la Trinidad; así pues, Dios Padre, quien nos creó para ser libres y participar de sus designios, entendiendo que todo lo que existe nos ha sido dado por su bondad, brindándonos la libertad de elegir y de emprender nuestro camino, sin imponernos lo que el mundo ambiciona o lo que la Iglesia establece por conseguir sus anhelos; Dios Hijo, cuya misión ha sido la salvación del mundo, enseñándonos el valor de la humildad, el amor y el servicio al prójimo y actuando como mediador entre nosotros y el Padre; el Espíritu Santo, quien nos purifica internamente y vivifica nuestra fe; tres personas que forman un solo Dios y que establecen la actividad misionera, declarando a los sacerdotes representantes de Dios en la Tierra, debiendo cumplir así con el debido sacramento, “Orden de los Obispos”; cuya misión es evangelizar e instituir la Iglesia en aquellos pueblos en los que aún no crean en Cristo, uniéndolos mediante el bautizo y apoyándose en el testimonio de los fieles. Empero, el ser representante de Dios no significa establecer jerarquías como la Iglesia propone, sino más bien unir un pueblo, formar uno solo para alcanzar la salvación, extenderse sin importar raza, diferencias ideológicas o clases sociales, si sabiendo que las buenas obras serán glorificadas y perecerán en la Tierra, gozando así de plenitud escatológica.

Luego se realiza hincapié en cuanto a la obra misionera, pues el aumento de la población trae consigo la creación de nuevos grupos, por esto la Iglesia debe insertarse con mayor fuerza según determinadas condiciones sociales y culturales que la beneficien a partir del testimonio cristiano y el cumplimiento de los sacramentos. Se torna al dialogo como un pilar, ya que mediante este se busca una transformación y más no que la ciencia y la tecnología alejen al pueblo de lo

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



divino. Se aclara el “amarnos los unos a los otros”, pues este mandamiento no se lo envía a un grupo específico, sino más bien busca la unión y la salvación por la caridad, sin distinción en la condición social o religión. La conversión mediante el Espíritu Santo, tomándola como una evangelización sin obligación, sino como necesidad personal. Se establece que en el camino al bautismo (catecumenado) se dé un correcto noviciado y formación adecuada no solo para los sacerdotes y catequistas, sino para todo aquel que quiera pertenecer a la Iglesia mediante el bautismo incluyendo padres y padrinos, como hasta la actualidad.

Desde sus inicios la iglesia cristiana buscaba satisfacer por sí misma sus necesidades, aprovechándose de la riqueza cultural y de la fe que el pueblo profesaba. La fe en Cristo los volvía hermanos, aunque para esto debían estar ya bautizados; por otro lado y dando ejemplo, grupos como los laicos, demostraron el amor al prójimo dejando de lado prejuicios sociales, compartiendo con los “grupos separados”, como la Iglesia los catalogaba.

El Concilio lo que buscaba en si era la convivencia en Dios, de forma plena evitando el desprecio a otras razas, el nacionalismo exagerado y priorizando el amor universal. El bien común y la búsqueda del conocimiento pleno acerca de la Iglesia, sus principios, filosofía y teología eran fundamentales para dejar el tradicionalismo de lado. Se estableció que el rango que un sacerdote fuese a ocupar, se instituyera por la capacidad y nivel de educación que este posee. Al igual que los catequistas deberían prepararse de forma académica como espiritual, además de luchar por una justa remuneración y sólida formación bíblica para así alcanzar una correcta metodología catedrática.

Una fuente importante para la evangelización es la comunicación entre el Sacerdote y los fieles, por lo que se consideró a la misa como una reunión o dialogo entre los presentes, cambiando el latín por el español, ya que la mayoría no entendía de forma clara esta lengua y por tal motivo no era extraño ver la falta de atención o un laico predicando mientras el Sacerdote se expresaba a los fieles.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Adjunto a esto los sacerdotes también estuvieron expuestos a cambios y uno de los más importantes es el hecho de que la misa ya no sea celebrada de espaldas, es decir frente al altar, pues esto fue catalogado como una interrupción para el entendimiento cristiano. Siendo así que muchos religiosos de la época no se sentían conformes con ello, por lo que se establece también que el Cuerpo de Cristo será entregado y se convertirá para todos los cristianos en la representación de Dios, buscando retirar el exceso de ritualismo, para más bien realizar una ceremonia espontánea mediante la cual se eliminara la discriminación y los privilegios de pocos. La diferencia era notoria, ya que incluso existían puestos para nobles, dejando de lado a los pobres, hechos que el Concilio desechó, pues supone que la religión debe ser para todos y siempre buscando el bienestar colectivo.

Con el transcurso de los años la Iglesia tomó fuerza y se vio en la necesidad de aumentar templos, pues si la población aumentaba, se necesitaba mayor evangelización y más aún para aquellos que no creen en Cristo, manifestando al Obispo como heraldo de fe para atraer nuevos discípulos, considerando al pueblo como parte de Cristo y de la sociedad, analizando aspectos como educación, profesiones y la fe, relacionándolos y manifestándolos mediante el testimonio de la renovación.

La vocación misionera es de gran importancia, pues este Concilio instituye una correcta formación que acompañada de los carismas distribuidos por el Espíritu Santo lleven sus conocimientos dotados de carácter natural e ingenio para emprender esta obra, reuniendo nativos y extranjeros que posean una especial formación espiritual y moral, que planteen como objetivo la constitución de un solo corazón y una sola alma sentando sus bases en las Sagradas Escrituras para que tanto sacerdotes, catequistas y laicos manejen una misma línea que logre abarcar la universalidad de la Iglesia y la diversidad de los pueblos.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Es importante también que los misioneros aprendan diversidad de lenguas, conozcan la historia y tradiciones sagradas de los pueblos, pues para esto se han implementado institutos tanto religiosos como científicos que regidos por la Santa Sede servirán para una amplia y correcta formación acerca de la religión, y a su vez estos deben estar combinados con la ciencia para de esta forma estar preparados ante el dialogo con las demás religiones y culturas no cristianas, apoyándose en ciencias como la etnología, la historia, la lingüística entre otras, estableciendo así bases sólidas y que todas las personas pertenecientes a la Iglesia colaboren según su oportunidad, carisma, facultad y ministerio guiados por un solo dicterio competente denominado “De propaganda fide”, al cual debían regirse todas las Iglesias existentes, exceptuando las orientales. Pues la Iglesia como tal se encarga de dictar normas directivas y principios acomodados a la evangelización y a dar impulsos a través de los Obispos que además estarían encargados de la ordenación de las misiones.

Otro argumento importante es la cooperación, primero del pueblo pues son quienes incorporados en Cristo deben expandir la Iglesia, guiados por una profunda renovación interna que lleve a promover la evangelización, imponiendo la coordinación de noticias y la cooperación con naciones nacionales e internacionales. Por su parte las comunidades cristianas deben rogar, cooperar y actuar entre todos para el bien común, pensando no solo en los suyos sino en aquellos que están lejos como si lo hicieran con sus más allegados.

Los Obispos, como sucesores de los Apóstoles, tienen por sí, en las diócesis que se les ha confiado, toda la potestad ordinaria, propia e inmediata que se requiere para el ejercicio de su oficio pastoral, salvo en todo la potestad que, en virtud de su cargo, tiene el Romano Pontífice de reservarse a sí o a otra autoridad las causas. (Decreto “Christus Dominu”, 2)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Los Obispos como herederos de la fe deben ser quienes guíen a la Iglesia, promoviendo las obras pontificias misionales, exhortando y aconsejando a las congregaciones acerca de la salvación del mundo, predicando el evangelio mediante métodos adecuados para fomentar la vocación en los jóvenes, pues el Concilio exige que se envíen a buenos sacerdotes a evangelizar con un espíritu de caridad y de servicio a los demás, pero también con bases fundamentadas. Por otra parte se establece el nombramiento de un Obispo adjunto o auxiliar, mismo que será designado por el Obispo diocesano, ya que debido a la sobrepoblación y otras circunstancias adversas muchas de las veces no se alcanza, quienes a su vez cuentan con ciertas facultades especiales, siendo quienes en caso de retiro del Obispo Diocesano ocuparan la vacante dentro de la diócesis.

Los sacerdotes por su parte son los representantes de Cristo en la tierra y cooperadores cercanos del Obispo a quienes se les ha otorgado el deber de enseñar la palabra mediante la catequesis y la predicación; reconociendo también los alcances que han tenido los institutos de perfección, ya que mediante su trabajo han conseguido cristianizar a gran parte del pueblo y a su vez impulsan el seguimiento de su labor basándose en principios y virtudes como la caridad. Finalmente y de gran importancia se debe recalcar la labor realizada por los laicos quienes mediante su testimonio de renovación y su vida diaria impregnan el espíritu cristiano en sus familias y amigos.

Los párrocos, quienes están más cerca del Obispo se les han otorgado el cuidado de las almas, santificar y regir de tal forma que las comunidades formen parte de la diócesis y de la Iglesia misma. Ellos son elegidos en base a ciertos requisitos como la piedad, el celo apostólico, entre otras cualidades que se buscan para garantizar el cuidado de las almas. La mayoría no posee estabilidad pues están en constante revisión y cambios, siempre al cuidado del Obispo, quien vela porque exista equidad tanto natural como canónica; al alcanzar una edad avanzada o al presentar alguna causa que no les permita seguir con su labor se les solicita

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



renuncien a su cargo y en caso de no acceder el Obispo se encargara de su retiro y una nueva elección.

Por otro lado y centrándonos algo más en la sociedad, la educación ha sido un tema fundamental en este Concilio, pues se lo estableció como un derecho para todo el pueblo sin distinción alguna, ya que mediante esta se busca formar jóvenes con principios y valores que les ayuden a desarrollar sus condiciones físicas, morales e intelectuales, para de esta forma ayudar también al desarrollo de una nueva Iglesia. Estableciéndolo mediante el siguiente escrito:

Todos los hombres, de cualquier raza, condición y edad, en cuanto participantes de la dignidad de la persona, tienen el derecho inalienable a una educación, que responda al propio fin, al propio carácter, al diferente sexo, y que sea conforme a la cultura y a las tradiciones patrias, y, al mismo tiempo, esté abierta a las relaciones fraternas con otros pueblos a fin de fomentar en la tierra la verdadera unidad y la paz. (Decreto “Gravissimum Educationis Momentum”, 28)

Formar una sola unidad es lo que buscaban, basándose en pilares fundamentales para nuestra sociedad como la educación, que los ayudara a forjar un mejor futuro, donde obtengamos personas críticas y así alcanzar el nuevo cristianismo que se inquiere, pues este Concilio exhorta a los jóvenes a recibir la llamada del Señor para que con entusiasmo se unan cada vez y se asocien con su misión salvadora y con esta la familia, cimiento importante que se ha convertido en la célula primera y vital de la sociedad.

Habiendo establecido el Creador del mundo la sociedad conyugal como principio y fundamento de la sociedad humana convirtiéndolo por su gracia en un sacramento grande en Cristo y la Iglesia (Decreto Apostolicam Actuositatem”, 7)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Pues no solo en la sociedad, sino en la religión, en la vida misma, y que tiene la responsabilidad de manifestarse mediante la unión eterna y la santidad que este vínculo representa, promoviendo y realizando buenas obras al servicio de los demás, como adopción a niños abandonados, apoyar a matrimonios que estén en peligro, preparar a los novios mediante un correcto noviciado, además de apoyar en las catequesis y a los jóvenes para fomentar en ellos el Espíritu de Cristo. Cumpliendo un papel fundamental los padres, siendo su obligación educarlos, entendiendo que la prosperidad de la persona y la sociedad está ligado al bienestar familiar, dejando de lado la poligamia, el “amor libre”, entre otras deformaciones que se han dado con el transcurso de los años y que han estado acompañadas de factores, sociales, psicológicos y económicos que preocupan al mundo debido al incremento demográfico. Por esto el Concilio instaura al matrimonio y a la familia como sagrados, para garantizar y promover la dignidad y el valor insigne que estos poseen, centrándose en el amor conyugal y en la fecundidad, bendición que Dios otorgo y la estableció en sus escrituras diciendo “Creced y multiplicaos” (Gen 1, 28), respetando la vida humana y compaginándolo con el amor conyugal.

Por otro lado los medios de comunicación sociales se volvieron imprescindibles, siendo establecidos en el Concilio como un pilar importante para la comunicación entre el pueblo, respetando el derecho de la persona, la familia y las comunidades a la libertad social y civil en cuanto a la religión, tema que en este Concilio fue muy discutido pues los hombres estarían inmunes de coacción por religiosos, grupos sociales o cualquier institución, brindándole la libertad al hombre de actuar según le ordene su conciencia siempre y cuando este dentro de los límites debidos, respetando su cultura y los lazos que poseen.

Se buscaba la correcta interpretación acerca de la sagrada escritura, entendiendo los “géneros literarios”, volviendo al pasado y atendiendo cuidadosamente tanto a las formas narrativas usadas para hablar, narrar o pensar.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Y como la Sagrada Escritura hay que leerla e interpretarla con el mismo Espíritu con que se escribió para sacar el sentido exacto de los textos sagrados, hay que atender no menos diligentemente al contenido y a la unidad de toda la Sagrada Escritura, teniendo en cuenta la Tradición viva de toda la Iglesia y la analogía de la fe. (Constitución “Dogmatica Dei Verbum”, 5)

Estableciendo y relacionando las escrituras, ya que Dios nos la envía como fuente viva de fe, instituyendo la unión entre ambos testamentos; el nuevo se encuentra recóndito en el antiguo, mientras que el antiguo permanece manifiesto en el nuevo, siendo sometidas a traducciones tanto latinas como orientales para un mejor entendimiento, además de una vida plena según los mandamientos de Dios resumidos en “Amar a Dios sobre todas las cosas y a tu prójimo como a ti mismo” y constituyendo uno de los principales cimientos en cuanto a estudios teológicos.

En dichas escrituras se establece que el hombre fue creado a imagen y semejanza de Dios y destinó así el Concilio una Constitución dedicada al hombre, otorgándole la libertad de elección. Además el propósito del Concilio era mejorar las relaciones entre los hombres que apoyados en la revelación cristiana fomenten la unidad y la comprensión de las leyes que rigen en nuestro mundo, señalando puntos importantes tales como la vocación del ser humano para evangelizar, la independencia que debe existir entre el humano y la sociedad, no pensar en el bienestar propio sino en el común, priorizando también el respeto por los demás y la equidad social, buscando superar la ética individualista, basándose en criterios de justicia y caridad ante el resto mediante la responsabilidad y la participación que cada uno pueda brindar analizando la situación de cada país y el vigor de la autoridad pública.

En cuanto al aspecto económico-social se busca promoverlo respetando los derechos de los demás, ya que las condiciones de vida no han sido las adecuadas

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



debido a que la oferta laboral decayó considerablemente siendo más notorio en sectores como la agricultura, la industria entre otros.

El Concilio establece que se debe ampliar nuevas empresas, emprender nuevos proyectos mediante la innovación y el progreso, haciendo que el desarrollo del mismo este bajo el control del hombre sin designar un destinatario fijo, sino más bien intentando que el conjunto de naciones formen parte activa de dicho progreso.

Por esto hay que calificar de falsas tanto las doctrinas que se oponen a las reformas indispensables en nombre de una falsa libertad como las que sacrifican los derechos fundamentales de la persona y de los grupos en aras de la organización colectiva de la producción. (Constitución Pastoral *Gaudium et Spes*)

Pues como seres humanos tenemos derechos que debemos hacer respetar, eliminando la desigualdad económica que aumentan continuamente y están vinculadas a la exclusión tanto particular como general, se busca establecer condiciones de trabajo y descanso además de la participación en las empresas evitando conflictos laborales y comprendiendo que los bienes de la Tierra están destinados a los hombres para realizar buenas inversiones con una política monetaria adecuada y teniendo acceso a la propiedad y dominio de los bienes adquiridos, por supuesto todo esto en relación con el reino de Cristo, siendo fieles a sus enseñanzas, ayudando a sus hermanos y viviendo con justicia bajo la caridad.

Se declara que la política es independiente y emancipada respecto a la Iglesia, pues aunque las dos destinen su labor a la sociedad cada una tiene diferentes puntos de vista. Así pues:

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



El hombre, en efecto, no se limita al solo horizonte temporal, sino que sujeto de la historia humana, mantiene íntegramente su vocación eterna. La Iglesia por su parte, fundada en el amor del Redentor contribuye a difundir cada vez más el reino de justicia y caridad en el seno de cada nación. Constitución “Pastoral Gaudium et Pes”

Así pues y sin duda alguna podemos decir que el Concilio Vaticano II dejó al descubierto grandes errores de la Iglesia y del mundo, trayendo consigo nuevas ideas, nuevos retos que no gustaban a todos. Estableciéndose encíclicas, constituciones, declaraciones y decretos que cambiaron el rumbo de la sociedad y de la Santa Sede en general. Una nueva visión apareció, intentando dejar la explotación de lado, inclinándose hacia una tendencia izquierdista

Sin duda uno de los mayores exponentes fue Camilo Torres quien dejó un legado de justicia y fidelidad no solo a América, sino al mundo entero, pues el Concilio Vaticano propuso y logro grandes cambios en cuanto a la educación, política y la religión en sí, estableciendo pilares fundamentales dentro de nuestra sociedad como el tener sacerdotes, laicos, presbíteros, entre otros miembros de la iglesia con una formación integral que brinden una correcta evangelización, priorizando la unidad familiar ya que esta era un legado que Dios mando, mediante el cual y con su testimonio lograríamos tener una Iglesia sólida. Se implanto también la educación como un derecho para todos, tanto religiosa como científica para que así defiendan con argumentos lo que la Santa Escritura manda; por otro lado se mejora la Ceremonia Religiosa, para tener un encuentro más cercano con Dios y sus representantes en la tierra -sacerdotes-, traduciéndolas a distintas lenguas tanto latinas como orientales, entre otras.

Finalmente podemos decir que muchos de las pilares que aquí se establecieron han ayudado a cambiar la tendencia del mundo hasta la actualidad, pues gracias a este los cambios siguen dándose en bien de la comunidad, dejando la jerarquía que la Santa Sede nos imponía e inquiriendo que con una educación de calidad

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



tanto para niños como para jóvenes logremos construir la nueva Iglesia, un nuevo mundo donde exista equidad, libertad de pensamiento, personas éticas y con criterio que prioricen el bien común.

2.2 FORMULACIÓN INICIAL DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN.

2.2.1 CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO: DOCUMENTOS FINALES DE MEDELLÍN.

Esta segunda conferencia del Episcopado Latinoamericano, se da en Medellín, en el mes de septiembre del 1968, con temáticas referentes a la realidad latinoamericana.

La Iglesia Latinoamericana, reunida en la Segunda Conferencia General de su Episcopado, centró su atención en el hombre de este continente, que vive un momento decisivo de su proceso histórico. De este modo ella no se ha desviado sino que se ha vuelto hacia el hombre, consciente de que para conocer a Dios es necesario conocer al hombre. (II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, Documentos Finales de Medellín, 1)

Esta se centra el propio sufrir del hombre latinoamericano, que después de tanto años de sufrimiento y de dolor ocasionado por la colonización siente el deber de liberarse de la barreras impuestas, desde la conquista de nuestro pueblo, la explotación y los malos tratos.

Se toma conciencia de lo pasado con el pueblo latinoamericano, ya que la iglesia jugo y un papel de suma importancia en la conquista de nuestro pueblo, pero al tomar conciencia del pasado y quiere cambiar esa historia. Si bien nosotros como pueblo debemos ver hacia adelante, ya no mirara atrás sino más bien tomar acciones que cambien el rumbo de nuestra historia como pueblo oprimido y ser un pueblo libre.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Ya que el pueblo Latinoamericano está en constante transformación, tanto económico, social, político y religioso. Ha ido evolucionando y buscando su propio destino y realizando su propio destino como pueblo libre. Puesto que América Latina está en una nueva época, con cambios significativos, para cada hombre inmerso en este continente. Todos estos cambios en la sociedad Latinoamérica es gracias al trabajo de los que luchan por un futuro mejor del pueblo, gracias a cada uno de los hombres que buscan la libertad. Ya que los cambios que deben realizarse no es una opción sino una necesidad urgente.

Debemos buscar el desarrollo del pueblo, que sería de ir, de las condiciones menos humanas en la que vive la sociedad las condiciones más humanas, que sería el paso a la verdadera liberación del pueblo.

Menos humanas: las carencias materiales de los que están privados del mínimo vital y as carencias morales de los que están mutilados por el egoísmo. Menos humanas: las estructuras opresoras, que provienen del abuso del tener y del abuso del poder, de las explotaciones de los trabajadores o de la injusticia de las transacciones. Más humanas: el remontarse de la miseria a la posesión de lo necesario, la victoria sobre las calamidades sociales, la ampliación de los conocimientos, la adquisición de la cultura. Más humanas también: el aumento en la consideración de la dignidad de los demás, la orientación hacia el espíritu de pobreza, la cooperación en el bien común, la voluntad de paz. Más humanas todavía: el reconocimiento, por parte del hombre, de los valores supremos, y de Dios, que de ellos es la fuente y el fin. Más humanas, por fin, y especialmente, la fe, don de Dios acogido por la buena voluntad de los hombres, y la unidad en la caridad de Cristo, que nos llama a todos a participar, como hijos, en la vida del Dios vivo, Padre de todos los hombres.(ibíd, 2)

Todas estas transformaciones buscamos para una vida digna, no solo de unos pocos sino de todo el pueblo oprimido, que sufre de carencias no sola materiales

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



sino éticas y morales, no solo de la carencia de la libertad, sino de una carencia de justicia, ya que desde los principios de la Historia del pueblo latinoamericano ha sufrido una serie de injusticias y maltratos de sus colonizadores y luego la explotación del mismo sistema capitalismo que busca solo el bienestar de unos pocos a costa y bajo el sudor de proletariado.

Presente también está la iglesia en esta transformación de Latinoamérica, ya que estas conferencias tratan directamente de la libertad del pueblo Latinoamérica y por los considerables religiosos que lucharon por la independencia de nuestro pueblo latinoamericano.

En esta conferencia se trata de tres temas fundamentales y de gran importancia para la sociedad Latinoamericana, se tratara en primera instancia sobre la impulso de los hombres, encaminados hacia la justicia, la paz, la educación y la familia. En segunda instancia se tratara sobre las necesidades de los hombres en tanto maduración de la fe a través de la liturgia y la catequesis. Por último se tratara los problemas que tiene la iglesia en América Latina.

La Justicia

“Existen muchos estudios sobre la situación del hombre latinoamericano. En todos ellos se describe la miseria que margina a grandes grupos colectivos. Esa miseria, como hecho colectivo, es una injusticia que clama al cielo.”
(ibíd)

Si bien el pueblo latinoamericano busca su libertad y que terminen las injusticias, de una vez por todas, pueblos y familias enteras sufren cada día, por la carencia de oportunidades, de vivir dignamente. Familias que no pueden dar educación a los hijos y que esto en si ya es una injusticia que debe ser superada.

Jóvenes que no tienen la posibilidad de ingresar a la universidad para tener a si una superación intelectual y profesional que les dará mayores oportunidades en el

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



futuro. Otra injusticia que se ha vivido es la falta de oportunidades de las mujeres, con la desigualdad de derechos que ellas tienen con respecto al hombre.

Si hablamos de desigualdades como olvidarnos de los campesinos, que trabajan arduamente, para vivir dignamente, pero todo eso es opacado por los bajos costos de venta, y muy altos de producción.

También otro problema, los pequeños artesanos no pueden competir con empresas industrializadas que comercializan sus productos a gran escala, por tal motivo, en muchas ocasiones el pueblo de Latinoamérica va dependiendo del consumo de productos que vienen del exterior y no lo que se hace internamente.

Pero también podemos decir que en nuestra sociedad no hay una unidad y apoyo entre culturas, lo que origina una separación ideológica. Y también en lo que respecta al sistema económico, se ha impuesto el capitalismo, que origina una separación entre sectores, entre los que pueden conseguir o adquirir bienes y los que no pueden hacerlo.

Si bien los cambios en primera instancia debes ser internos y respetar la diversidad de culturas que tenemos, para poder unirnos, para tener la posibilidad de luchar por la libertad del pueblo no solo del sistema capital, que oprime al pueblo latinoamericano sino también de la falta de oportunidades que tenemos.

El pueblo Latinoamericano ya ha sufrido muchas injusticias las cuales ha soportado por muchos siglos de esclavitud, de dolor y opresión, de maltrato físico y de exclusión. Ha sufrido mucho tiempo con la falta de oportunidades y de carencia de libertad.

Podemos decir que la liberación viene desde la palabra de dios, ya que él envió a su único hijo para liberarnos de la opresión y a liberarnos del pecado que estábamos, para que su pueblo sea libre y no sufra las injusticias y los castigos de sus opresores. Dios no quiere que su pueblo sufra de injusticias mucho menos que estas vengas de otros seres humanos.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Si bien el mensaje cristiano no es en sí, el cambio de las estructuras sociales, sino más bien la conversión del propio hombre, que este sea mejor con todos sus semejantes, y con el cambio del hombre a de exigir los cambios sociales, políticos, económicos y religiosos, para un mejor vivir en sociedad.

El amor es la una ley fundamental que tiene el hombre y que solo comprendiendo esto, podemos lograr cambios en la vida de cada hombre, con el amor podremos lograr a justicia en el mundo y hacerlo más humano, más libre de hegemonía. El amor será pues no solo como mandato supremo, si no será también el fundamento de la libertad y la verdad en el mundo.

La cristiandad busca la libertad como una exigencia bíblica, pero eso depende de los hombres que busquen el respeto, la dignidad de sí mismos y de sus semejantes, ya que todos los hombres debemos ser humildes y respetar a los demás.

Creemos que el amor a Cristo y a nuestros hermanos será no solo la gran fuerza liberadora de la justicia y la opresión, sino la inspiradora de la justicia social, entendida como concepción de vida y como impulso hacia el desarrollo integral de nuestros pueblos. (ibíd, 3)

Como seres humanos imperfectos, cometemos errores, pero pese a esos errores debemos llegar a ser mejores personas, vivir en sociedad. Y cambiarla no solo mirar si no ser protagonistas del cambio.

La organización social es un aspecto importante dentro del cambio social, ya que las clases populares atreves de la organización social deben tener una participan activa dentro de la construcción de una sociedad mejor. La participan del pueblo en la sociedad debe ser activa, aportar con ideas, crear nuevas opciones de cambio y no debe ser para nada pasiva.

Esas estructuras intermedias entre la persona y el estado deben ser organizadas libremente, sin indebida intervención de la autoridad o de

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



grupos dominantes, en vista de su desarrollo y su participación concreta en la realización del bien común total. Constituyen la trama vital de la sociedad. Son también la expresión real de la libertad y de la solidaridad de los ciudadanos. (ibíd ,4)

Esta organización de los pueblos no debe ser impuesta por poderes que buscan su conveniencia sino más bien debe ser libre y que ayude al desarrollo integral de cada una de las personas de nuestra sociedad.

La Familia

Sin desconocer el carácter insustituible de la familia, como grupo natural, la consideramos aquí como estructura intermedia, en cuanto que el conjunto de familias debe asumir su función en el proceso de cambio social. Las familias latinoamericanas deberán organizarse económica y culturalmente para que sus legítimas necesidades y aspiraciones sean tenidas en cuenta, en los niveles donde se toman las decisiones fundamentales que puedan promoverlas o afectarlas. De este modo asumirán un papel representativo y de participación eficaz en la vida de la comunidad global.

Enfocado en cada habitante de Latinoamérica, que sufren de las incidencias que conllevan el trabajo y la superación personal, en busca de nuevas oportunidades y mejores fuentes de empleo y una vida mejor para todos.

Puesto que el sistema económico en Latinoamérica está enfocado desde la perspectiva de los medios de producción, tenemos un sistema capitalista en el cual, la acumulación de capital es lo importante y significativo, todos pensamos en el lucro y no el bienestar como seres humanos.

“Por ello, la organización sindical campesina y obrera, a la que los trabajadores tienen derecho, deberá adquirir suficiente fuerza y presencia en la estructura intermedia profesional.” (ibíd, 5)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Estas organizaciones deben tener la fuerza para lograr el cambio a todos los niveles, ser solidarios y trabajar por el bienestar de cada uno de los trabajadores y tener una participación activa en todo el proceso de producción y comercialización de los productos. Deben luchar para que sus derechos se cumplan.

Los pueblos indígenas han sido a lo largo del tiempo, discriminados es hora que ellos formen parte de este tiempo reconociéndolo sus derechos y que formen parte del cambio hacia la liberación latinoamericana. Siendo tomados como seres que viven, sufren, las incidencias de la opresión y la discriminación, tanto social, política y económica.

Ya es hora de entablar diálogo con todos los grupos sociales, en esta parte toma gran importancia el episcopado, tomando la batuta para la concentración de cada individuo, que quiere el cambio, es así que realizara encuentros para unir a las personas, pero des un punto de vista pastoral. Pero con incidencias en los ámbitos sociales. Con estos encuentros se pretende que todos den su opinión acerca de la realidad latinoamericana y buscar alternativas para el cambio.

La Paz

“Si el desarrollo es el nuevo nombre de la paz, el subdesarrollo latinoamericano, con características propias en los diversos países, es una injusta situación promotora de tensiones que conspiran contra la paz.” (ibíd, 7)

Empero podemos y debemos decir, que todo lo que atente contra la paz es una injusticia, toda injusticia cometida a las personas, es y será una amenaza a la paz de los seres humanos.

Al hablar de una situación de injusticia nos referimos a aquellas realidades que expresan una situación de pecado; esto no significa desconocer que, a veces, la miseria en nuestros países puede tener causas naturales difíciles de superar. (ibíd. 9,)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Causas en muchas ocasiones que están relacionadas con la forma de gobierno y del sistema económico, que oprime a los pueblos y no deja que superen en todos los niveles. Pero no podemos negar también los intentos que se hace para hacer una sociedad más justa y equitativa.

Hay una desigualdad y en muchos casos un desprecio, por las personas de las diferentes clases sociales, las altas desprecian a las clases, bajas, sabiendo, que el desarrollo en la parte económica ha sido desigual, unos sufren por la falta de oportunidades otros tienen para desperdiciar.

Por la mala distribución de la riqueza, ha existido explotación, desprecio y también opresión por parte de las clases dominantes. Y cuando se habla de igualdad los grupos dominantes, no les conviene, por que perderían su poder económico y opresor.

Poder ejercido injustamente por ciertos sectores dominantes. Como una consecuencia normal de las actitudes mencionadas, algunos miembros de los sectores dominantes recurren, a veces, al uso de la fuerza para reprimir drásticamente todo intento de reacción. (ibíd, 8)

Podemos decir que hay una injusticia porque mientras que países tercer productores aun, con manufacturas permanecen en la pobreza y sin un desarrollo, los países industrializados se enriquecen más.

Otro problema es que grandes empresas, que fugan capitales al extranjero, dichas empresas que son de países industrializados, que evaden impuestos y no queda ganancia de para el país en el cual invierten.

“Monopolios internacionales e imperialismo internacional del dinero.” (ibíd). Debemos decir que gracias a estas fuerzas económicas que están inspiradas en el lucro en la acumulación de capital, son las culpables de la dependencia económica de los pueblos.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Si bien la integración de los países no es tan solo en el ámbito económico, si no, de muchos factores como los sociales, político, religioso y cultural.

Por varias razones los países no se han podido integrar, una razón para no poder unirse es un nacionalismo exacerbado, unos se creen superiores a otros y la otra es lo que se refiere al armamentismos de algunos países. Una frase de Populorum proessio resulta particularmente apropiada al respecto: "cuando tantos pueblos tienen hambre, cuando tantos hogares sufren miseria, cuando tantos hombres viven sumergidos en la ignorancia...toda carrera de armamentos se convierte en un escándalo intolerable" (ibíd, 9)

La paz es una obra de justicia, y exige la instauración de un orden justo en el cual los hombres puedan realizarse en la cual sus dignidad sea respetada y su libertad sea garantizada, un orden en el cual los hombres sean agentes de su propia historia.

La paz en América latina no es la ausencia de opresión, discriminación y desigualdad, sino también la falta de justicia entre los hombres, una falta de igualdad.

La paz por otro lado podemos decir que es una construcción constante de todos los hombres, una constante que debe ser un ideal, para todas las generaciones futuras, vivir en armonía entre seres humanos.

La paz es una misión de todo cristiano, de todo hombre, mujer, de la clase alta y de la clase baja, es un quehacer constante de todos nosotros, podría decirse que la paz es un acto de amor, que cada hombre necesita, para vivir en armonía con sus semejantes.

No deja de ver que América Latina se encuentra, en muchas partes, en una situación de injusticia que puede llamarse de violencia institucionalizada cuando, por defecto de las estructuras de la empresa industrial y agrícola, de la economía nacional e internacional, de la vida cultural y política,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



poblaciones enteras faltas de lo necesario, viven en una tal dependencia que les impide toda iniciativa y responsabilidad, lo mismo que toda posibilidad de promoción cultural y de participación en la vida social y política, violándose así derechos fundamentales. (ibíd, 10)

Si bien el pueblo debe buscar la paz antes que las guerras, buscar el bienestar y la armonía y no peleas, que atenten contra la paz del pueblo. Pero mencionado anteriormente, al pueblo se le agota la paciencia y busca mejores oportunidades, crea cambios que en muchos casos se dan de manera violenta, cambios que debe ser de todas las perspectivas, no solo económicas, si no políticas y sociales. La violencia no es tan solo el derramamiento de sangre o de agresiones, si no también es la falta de justicia, una falta de solidaridad y de comunicación entre los hombres. Ya que la injusticia se puede decir que destruye la paz de todos.

Familia y Demografía

No es fácil, por varias razones, una reflexión sobre la familia en América Latina. Porque la idea de familia se encarna en realidades sociológicas sumamente diversas. Porque la familia ha sufrido, tal vez más que otras instituciones, los impactos de las mudanzas y transformaciones sociales. (ibíd, 12)

No es fácil porque se ha dado cambios en la que se respecta a la constitución de la familia, ya que las familias han sufrido los efectos del subdesarrollo, las familias han tenido unas malas condiciones de vida y por qué no injusticias.

La familia a lo largo del tiempo ha sufrido cambios significativos, el núcleo familiar, ha ido cambiando, ha existido modificaciones en sus aspectos. Como los siguientes:

“El paso de una sociedad rural a una sociedad urbana, que conduce a la familia de tipo patriarcal hacia un nuevo tipo de familia, de mayor intimidad,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



con mejor distribución de responsabilidades y mayor dependencias de otras micro-sociedades.” (ibíd. 19)

Se ha producido cambios significativos, en muchas familias sufren inseguridades, otras son marginadas y otras en cambio viven con abundantes riquezas. Por el mismo hecho que hay un crecimiento de las familias, lo cual indica que hay un gran índice de uniones que no son reconocidas o de unión libre, que estas uniones pueden ser inestables y convertirse en un problema que tiene América latina.

Por lo tanto en Latinoamérica se denota, un fuerte índice de disolución familiar, esta sea provocada en la mayoría de los casos por la aceptación del divorcio o por abandono del hogar, en la mayoría de los casos este abandono se produce por parte del padre.

El papel de la familia es la formadora de personas, honorables, la familia es la encargada de formar personas con valores, para que ellos puedan ser mejores y que continúen con el cambio, con la paz y la justicia.

La familia es la formadora de seres humanos libres, responsables y actores de los cambios y protectores de la paz y la unidad de la sociedad.

Igualmente en este documento de Medellín nos habla de los problemas demográficos, que sufre América latina y nos dice que los intentos de cambio social deben ir encaminados hacia el respeto del ser humano, por las clases bajas, para que no exista discriminación alguna entre las personas.

Por todos los problemas conyugales que existen en Latinoamérica dan recomendaciones para ser mejores padre y así tener una familia en unidad. Ya que la familia es un núcleo importante en todo el ámbito social. Es así que la familia, los padres inculcar el respeto, el amor y la solidaridad a sus hijos. Inculcar el respeto hacia las personas de otros géneros y aconsejar sobre lo valioso del matrimonio a los jóvenes. Recomiendan facilitar el dialogo entre padres e hijos, entre marido y mujer, realizándolo en el ámbito del respeto.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Esta Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano se ha tomado en cuenta un aspecto importante como es la educación. Tanto los gobiernos, padres y la iglesia deben ayudar a que la educación germine en todos sus aspectos, por lo que dan grandes estimaciones a los países que han tratado de mejorar la educación.

La liberación en la educación parte de que ya no exista analfabetismos, que las clases pobres tengan acceso a una educación de calidad, que no haya discriminación de ningún tipo. La tarea de la educación será incorporar a todas a todas las personas a la sociedad siendo protagonistas del cambio. Ya que desde la educación todos podemos conocer y hacer respetar nuestros derechos como seres humanos.

Siguiendo la línea de la educación nos habla que la educación es liberadora y da contestaciones a nuestras necesidades. Aquí ya interviene el termino de educación liberadora y esta educación convierte al educado en sujeto de su propio desarrollo, es el quien va a buscar respuestas. Ya que la educación es el medio para la liberación de un pueblo de opresión y servidumbre y así puedan tener una vida más digna, con condiciones más humanas, pero teniendo presente que el propio hombre es el actor de su éxito o de su fracaso.

La juventud

La juventud hoy en día es el grupo más numeroso del continente, al mismo tiempo ellos son la nueva fuerza que tendrán que poner presión para el cambio, basados en la justicia y en la unidad

Ella se presenta, en gran parte del continente, como un nuevo cuerpo social con riesgo de detrimento en la relación con los otros cuerpos, portador de sus propias ideas y valores y de su propio dinamismo interno.
(ibíd, 20)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Si bien la forma de vida ha cambiado debe darse a un dialogo entre jóvenes y adultos, ya que mientras algunos jóvenes aceptan todo la otra parte lucha para que sus derechos sea respetados, luchan por el cambio, hacia una sociedad más justa e igualdad.

La juventud es la encargada de renovar los valores y de ser actores activos de los cambios de la sociedad, con nuevos valores, nuevos conceptos e ideologías que deberán seguir y hacer de esta sociedad más justa.

No podemos olvidar la importancia de las organizaciones y movimientos juveniles no solo católicos si no también ideológicos, estas organizaciones deben ser apoyadas y respetadas en todos los niveles de la sociedad, tanto política, social y religiosa.

Pastoral Popular

“En la gran masa de bautizados de América Latina, las condiciones de fe, creencias y prácticas cristianas son muy diversas, no sólo de un país a otro, sino entre regiones de un mismo país, y entre los diversos niveles sociales.” (ibíd, 22)

Puesto que aun en nuestro continente existen grupos étnicos que aún son paganos o semi paganos, grupos campesinos que aun realizan prácticas religiosas ancestrales, pero con una praxis casi nula de la cristiandad.

Aunque a lo largo de la historia de América latina ha existido una transformación tanto social y cultural, ha existido una evangelización de los pueblos, pero ha existido varios problemas como la migración y la escases de personal dentro de la iglesia.

Han existido cambios no solo religiosos si no, sociales y culturales, la visión cristiana también ha cambiado la forma de ver las cosas. Ya que la evangelización debe estar de acuerdo a las necesidades de los pueblos. Ya que la evangelización

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



es fruto de la expansión religiosa vivida en la época de la colonia, con su particularidades como el bautizo y la primera comunión.

Desde el punto de vista de la vivencia religiosa sabemos que no todos los hombres aceptan y viven el mensaje religioso de la misma manera. Aun a nivel personal, un mismo hombre experimenta etapas distintas en su respuesta a Dios y, a nivel social, no todos manifiestan su religiosidad ni su fe de un modo unívoco. El pueblo necesita expresar su fe de un modo simple, emocional, colectivo. (ibíd, 23)

En este sentido si todos los hombres tienen diversas formas de manifestar su fe, esta tiene que ser desde el punto de vista que sea de amor y fraternidad, con sus semejantes y con Dios. Lo importante es la participación dentro de la iglesia con su fe en Dios

Pero al tratarse de clases sociales hay de distintos tipos, los cuales ven de manera diferente al mundo por ejemplo tenemos las clases elites conservadoras las cuales no manifiestan ninguna conciencia social ante el resto de clases sociales. Ya que a ellos solo les importa su bienestar, privilegios, para ellos no hay necesidad de modificar el statu-quo. Por lo tanto a esta clase les importa solo el poder económico.

En cambio tenemos también a los revolucionarios los cuales critican tanto la estructura social y económica, se desea el cambio de la sociedad a una más justa, equitativa y con mayores oportunidades, para ellos el pueblo es lo más importante el actor de los cambios políticos, sociales y económicos. Esta actitud puede ser observada en los jóvenes universitarios, investigadores e intelectuales.

Catequesis

“Frente a un mundo que cambia y frente al actual proceso de maduración de la Iglesia en América Latina, el Movimiento Catequístico siente la necesidad de una profunda renovación.” (ibíd, 28)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Renovación que ira de acuerdo a la iglesia católica cuya misión de la catequesis será la de educar a los jóvenes en la fe, enseñar el mensaje de Dios, mensaje de la salvación del amor.

Y según la teología de la liberación la catequesis debe ser la encargada de suplir las angustias, penas y frustraciones de los hombres por su plena liberación, que mediante la catequesis se elimine los rasgos de discriminación y opresión del pueblo, haciendo una sociedad más justa y equitativa.

Liturgia presenta

La presencia del Misterio de la Salvación, mientras la humanidad peregrina hacia su plena realización en la Parusía del Señor, culmina en la celebración de la liturgia eclesial. La liturgia es acción de Cristo Cabeza y de su Cuerpo que es la Iglesia. (ibíd, 31)

Nos dice que contiene la salvación que es dada por el padre por el verbo en el espíritu santo, y esta es dada a las personas mediante la fe depositada en Dios, con la liturgia y en la fe en Dios vive la esperanza del gozo de mejores días.

La liturgia es la unión de Dios con los hombres, la iglesia es más pura, debe ser sincera y radicar en la misericordia. La liturgia debe adoptar una actitud de una vivencia profunda de la fe, debe tener un mensaje de esperanza, debe comprometerse con la realidad humana. Para lo cual la liturgia necesita, debe adaptarse a las diversas culturas y a la sociedad en general, debe estar abierta y reconocer la diversidad y promover la unidad.

La Iglesia Visible y su estructura: Movimientos Laicos

No podemos dejar de lado la presencia de los movimientos laicos en el continente americano, ya que también forman parte del cambio social, ya que esta Conferencia Episcopal estudia ejes como la justicia, la paz, la familia, los jóvenes entre otras.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Recordemos, una vez más, las características del momento actual de nuestros pueblos en el orden social: desde el punto de vista objetivo, una situación de subdesarrollo, delatada por fenómenos masivos de marginalidad, alienación y pobreza, y condicionada, en última instancia, por estructuras de dependencia económica, política y cultural con respecto a las metrópolis industrializadas que detentan el monopolio de la tecnología y de la ciencia neo-colonialismo. Desde el punto de vista subjetivo, la toma de conciencia de esta misma situación, que provoca en amplios sectores de la población latinoamericana actitudes de protesta y aspiraciones de liberación, desarrollo y justicia social. (ibíd, 33)

Esta complicación sitúa a los laicos, tienen también el compromiso liberador y humanizador del pueblo, ya que son los cambios como las nuevas tecnologías, los nuevos grupos sociales y deberían tener cambios de acuerdo a la sociedad actual.

Sacerdotes

“Como causa global de la insuficiencia pastoral en América Latina mucho se trae a cuenta la escasez numérica de los presbíteros, más aún cuando se la pondera en relación con el crecimiento demográfico.” (ibíd, 36)

Aquí encontramos que no todos los países el número de sacerdotes es igual, esto se debe a la situación geográfica de cada uno, y esto también dificulta el trabajo pastoral de llevar el mensaje de Dios y de salvación y de liberación a los pueblos.

En este tratado de Medellín se reconoce que hay una acumulación de sacerdotes en las iglesias elites o desarrolladas y pocos elementos religiosos en países y comunidades menos desarrolladas.

Pero también nos dice que por otra parte hay sacerdotes que confunden la misión de la caridad y de la justicia y el bienestar por el pueblo, por las inclinaciones

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



vánales e intereses individuales. Sin saber que lo más importante es el servicio de los más necesitados.

Los sacerdotes siendo elegidos de entre los hombres, debe estar al servicio de ellos, al servicio de la comunidad y de Dios, ya que ellos tienen la misión de salvar a los hombres no solo del pecado si no de las injusticias.

Religiosos

Empieza en este punto diciendo que la caridad es lo más importante de entre los religiosos que siguen a Cristo y que son guiados por el Espíritu Santo, para proteger al pueblo. “Cada uno ha de procurar alcanzar la santidad viviendo la caridad según las características propias de su estado de vida.” (ibíd, 41)

Ya que todos son llamados tanto laicos como religiosos al servicio e imitación del Señor, que se inicia con el bautismo, para luego llegar a la plenitud de Cristo. El religioso debe, integrarse al mundo real, al mundo de los problemas, es decir al mundo real. Debe entender las circunstancias de cada país, pueblo y comunidad que sufre y buscar alternativas desde la caridad para la bienaventuranza de los hombres.

Pero también los religiosos deben tener una participación activa en el desarrollo, ya que ellos deben tomar conciencia de los problemas de los distintos sectores sociales.

Considerar que el desarrollo se conecta necesariamente con dimensiones de justicia y caridad. La teología debe intervenir para ponderarlas en orden a una pastoral que cada vez necesita mayor actualización, dado el dinamismo del progreso humano. (ibíd, 43)

Formación del clero

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



“La Iglesia Latinoamericana debe expresar su testimonio y su servicio en este continente, enfrentado con problemas tan angustiosos como los de la integración, desarrollo, profundos cambios y miseria.” (ibíd, 45)

Puesto que América Latina está en cambios constantes y rápidos, en lo que respecta al ámbito social, también sufre problemas del tipo religioso, ya que la iglesia cada vez tiene un número pequeño de sacerdotes, lo cual limita la labor sacerdotal. Ya que el clero debe ser una renovación de la iglesia en el continente.

La juventud de nuestros seminarios participa de las inquietudes y de los valores de los jóvenes de hoy. Se nota en ellos deseo de autenticidad; sensibilidad a los problemas sociales; deseo de justicia y de participación responsable en los cambios de hoy; mayor deseo de vida auténticamente comunitaria, de diálogo, de sentido de Iglesia como catolicidad; anhelo de pobreza y búsqueda de los valores evangélicos; respeto a la persona humana; espíritu de iniciativa en la pastoral; sentido de libertad y autonomía; deseo de trabajar para insertarse vitalmente en el ambiente y ayudarse en su formación; aprecio de los valores esenciales. (ibíd, 45)

Es así que los jóvenes que luego serán los que guíen deben tener valores y estar de acorde a las exigencias, y al cambio del pueblo oprimido, deben ser actores activos de los cambios dentro de la comunidad.

Ya que el sacerdote debe estar dispuesto al servicio y no solo de Dios, sino del pueblo en general, debe guiar hacia una vida mejor de los hombres que sufren injusticias, en general debe estar al servicio del pueblo.

Pero los clérigos deben tener una instrucción intelectual para investigar y comprender la realidad latinoamericana en todos sus aspectos tanto religiosos, sociales, políticos y psicológico. Y al comprender estos problemas tratar o dar solución en la mayor medida a los inconvenientes que tenga el pueblo.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Pobreza de la Iglesia

El Episcopado Latinoamericano no puede quedar indiferente ante las tremendas injusticias sociales existentes en América Latina, que mantienen a la mayoría de nuestros pueblos en una dolorosa pobreza cercana en muchísimos casos a la inhumana miseria. (ibíd, 49)

Ya que el pueblo pide a gritos ser liberados de la opresión, que no llega aún hay injusticias y explotación en América latina.

Y llegan también hasta nosotros las quejas de que la Jerarquía, el clero, los religiosos, son ricos y aliados de los ricos. Al respecto debemos precisar que con mucha frecuencia se confunde la apariencia con la realidad. Muchas causas han contribuido a crear esa imagen de una Iglesia jerárquica rica. Los grandes edificios, las casas de párrocos y de religiosos cuando son superiores a las del barrio en que viven; los vehículos propios, a veces justos; la manera de vestir heredada de otras épocas, han sido algunas de esas causas. (ibíd, 49)

Ya que para en los colegios de carácter religioso, los altos costos impiden que la clase pobre, pueda educarse en estos establecimientos, ha llevado a una crisis de la iglesia en América Latina, por tal motivo se ha dicho que la iglesia es rica y privilegia a las clases sociales altas.

Pero también existen parroquias y diócesis son pobres, a los sacerdotes viven llenos de privaciones, limitaciones y que aun así se entregan por completo al servicio de la gente pobre. Pero podemos decir que la pobreza no es solo ausencia de bienes materiales, si no lo ausencia de justicia y de amor. Ya que la pobreza es la iniciación con Dios, ya que lo más valioso que las cosas materiales de este mundo son los bienes del Reino de Dios.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Por tales motivos la iglesia pobre critica los bienes materiales de este mundo, ya que no son valiosos, ya que Jesús fundó la iglesia como signo de pobreza y de liberación de los hombres.

Pues la situación actual, da una exigencia a los sacerdotes, religiosos tener un espíritu de pobreza, porque hay que romper la actitud egoísta de la posesión de bienes temporales que hace que haya egoísmo entre las personas. Hay que cambiar esa actitud egoísta y hacer una sociedad más justa donde los bienes, en fin la economía sirva para el mejoramiento de la sociedad y para cada una de las personas, sin egoísmos, sino una actitud de compartir con los demás.

Ya que la iglesia no ambiciona riquezas terrenales, porque son esporádicas sino más bien busca estar al servicio de los pobres y defender sus derechos, la iglesia debe ser solidaria con los más necesitados.

Pastoral de conjunto

“En nuestro continente, millones de hombres se encuentran marginados de la sociedad e impedidos de alcanzar la plena dimensión de su destino, sea por la vigencia de estructuras inadecuadas e injustas, sea por otros factores, como el egoísmo o la insensibilidad.”(ibíd, 51)

Por lo tanto ya es hora que haya una integración sobre todo de los marginados, integrarlos a la sociedad, tanto económicamente y socialmente que sea parte activa de esta sociedad, en la que viven y sufren la discriminación, liberarles de las ataduras de la opresión y desigualdad.

Para vivir profundamente el espíritu católico estarán las Conferencias Episcopales en contacto, no solo con el Romano Pontífice y los Organismos de la Santa Sede, sino también con las Iglesias de otros continentes, tanto para la mutua edificación de las Iglesias, como para la promoción de la justicia y de la paz en el mundo. (ibíd, 55)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La iglesia debe estar abierta a los cambios que la sociedad necesite y sobre todo que lo marginados necesiten, y luchar por la justicia y la igualdad social.

2.2.2. III CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO PUEBLA 1979

Todas estas conferencias son dedicadas a las exigencias de los pueblos, ya que están en constante cambio y transformación, esta Conferencia en Puebla se da el 23 de Marzo de 1979.

Si bien este documento se lo realiza a al cumplir diez años de la conferencia de Medellín y que tienen una estrecha unión, pero esta vez se la ha nombrado a la conferencia con el nombre de “El presente y el futuro de la evangelización en América Latina”, pero no podemos la conferencia de Rio de Janeiro ya que en ella se da el nacimiento de la CELAM.

Si bien en diez años la sociedad ha cambiado, las exigencias de la iglesia deben haber cambiado y lo hicieron, si bien hay que tomar lo positivo de las conferencias anteriores, ya que hay errores y hay que mejorar constantemente a favor del oprimido.

En esta conferencia se habla de la misión de la iglesia en América Latina la cual es de proclamar en primera instancia la verdad, ya que la iglesia ve en Jesús la salvación la unidad y la paz, ya que debemos, encaminarnos en la búsqueda de la unidad de los pueblos, la paz de estos y la liberación de cada pueblo que sufre injusticias.

Este, vaciado de su contenido total, es entendido en sentido más bien secularista: al reino no se llegaría por la fe y la pertenencia a la Iglesia, sino por el mero cambio estructural y el compromiso socio-político. Donde hay un cierto tipo de compromiso y de praxis por la justicia, allí estaría ya



presente el reino. (Documento de Puebla III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, 6)

Si bien esto puede traer malestar a alguna parte de la iglesia, pero podemos decir que donde hay la practica por la justicia, la igualdad y la solidaridad ahí está el reino de Dios. Se trataría también ya no como una iglesia institucionalizada, sino una iglesia del pueblo, una iglesia popular, por que busca la liberación tanto política, económica y social, que es lo que Jesucristo buscaba, ver a su pueblo libre de ataduras.

En esta conferencia también pide la unidad entre los obispos y de los hombres que han vivo ya me milenio de separación y explotación y llevar el mensaje de Jesús de la unidad de la iglesia para los hombres.

Tengamos presente, por otra parte, que la acción de la Iglesia en terrenos como los de la promoción humana, del desarrollo, de la justicia, de los derechos de la persona, quiere estar siempre al servicio del hombre; y al hombre tal como ella lo ve en la visión cristiana de la antropología que adopta. (ibíd, 10)

Debemos buscar la liberación del hombre, ante agresiones de todo tipo, una liberación que debe ser plena, social, económica, política, cultural, religiosa y todo que atente a la vida del ser humano, ya que la iglesia debe ser la defensora de los derechos humanos.

La evangelización en el presente y en el futuro de América Latina

“Participación en la Iglesia, en todos sus niveles y tareas. Participación en la sociedad, en sus diferentes sectores; en las naciones de América Latina; en su necesario proceso de integración, con actitud de constante diálogo.”(ibíd, 22). Ya es hora que los pueblos, se integren a un dialogo, para dar solución a sus problemas y mantener la paz y justicia.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Mensaje a los pueblos de América Latina

Este mensaje es de esperanza, de paz y caridad hacia el pueblo latinoamericano, ya que nuestro continente sufre de problemas sociales, que deben ser resueltos, con la participación activa de cada uno nosotros.

Queridos hermanos: una vez más deseamos declarar que, al tratar los problemas sociales, económicos y políticos, no lo hacemos como maestros en esta materia, como científicos, sino en perspectiva pastoral en calidad de intérpretes de nuestros pueblos, confidentes de sus anhelos, especialmente de los más humildes, la gran mayoría de la sociedad latinoamericana. (ibíd, 24)

Se tiene la esperanza de la liberación del hombre en todos sus aspectos antes mencionados, se debe luchar todos los días por esta liberación, ya que el hombre todos los días lucha, sufre, se lamenta pero no se da por vencido pese a la adversidad de la vida y tiene la esperanza de que un día cambiara su suerte, tendrá días mejores no solo para el sino para todo el pueblo, es por ellos la importancia que sus derechos sean reconocidos.

Puesto que Juan Pablo II en el discurso inaugural de la Conferencia, da una importancia a la Familia, la juventud y la pastoral vocacional.

En cuanto a la familia nos dice que debe ser participe al respeto por la vida y al amor comunitario. A los jóvenes invita a vencer todos los obstáculos que impiden a la participación y a la construcción de un mundo mejor. Y en cuanto a la pastoral vacacional, agradece a todos los religiosos abnegados que luchan por el pueblo, por la construcción de un mundo mejor.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Visión pastoral de la realidad Latinoamericana

“Este pueblo debe seguir siendo evangelizado como heredero de un pasado, como protagonista del presente, como gestor de un futuro, como peregrino al Reino definitivo.” (ibíd, 28)

Ya que la iglesia está en los orígenes y en la actualidad de América Latina, y está el servicio del pueblo en su misión de darles a los pueblos un mejor porvenir, a la liberación y un crecimiento de las masas en todas dimensiones.

En América Latina se forjó diversas culturas y razas, dando diversos tipos de mestizaje y por lo mismo diferentes modos de pensamiento, pero la fecundación de estos pueblos se da entre luces y sombras,

No podemos dejar de lado también que la evangelización en Latinoamérica ha sido de gran relevancia para la historia de la Iglesia con grandes personajes, que lucharon por el indio, por el desprotegido, pese a las adversidades que vivían en este nuevo mundo.

Intrépidos luchadores por la justicia, evangelizadores de la paz, como Antonio de Montesinos, Bartolomé de las Casas, Juan de Zumárraga, Vasco de Quiroga, Juan del Valle, Julián Garcés, José de Anchieta, Manuel Nóbrega y tantos otros que defendieron a los indios ante conquistadores y encomenderos 7 incluso hasta la muerte, como el Obispo Antonio Valdivieso, demuestran, con la evidencia de los hechos, cómo la Iglesia promueve la dignidad y libertad del hombre latinoamericano. (ibíd, 29)

Mencionados religiosos vinieron a tierras Latinoamérica a defender a la clase desprotegida de tantos atropellos y a dar el mensaje de esperanza y defender sus derechos como seres humanos. Es así que inagotablemente lucharon por ellos dándoles educación, evangelizando a los pueblos no solo con la fe cristiana, si no con la de seres humanos para que sean mejores y que se integren a la sociedad, que les marginaba por ser indio, indígenas, enseñándoles el valor de no darse

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



vencidos, es así que estos sacerdotes con sus misiones y con el mensaje de la paz liberadora daban el mensaje de salvación y liberación.

Aquella época de la Evangelización, tan decisiva en la formación de América Latina, tras un ciclo de estabilización, cansancio y rutina, siguieron las grandes crisis del siglo XIX y principios del nuestro, que provocaron persecuciones y amarguras a la Iglesia, sometida a grandes incertidumbres y conflictos que la sacudieron hasta sus cimientos. (ibíd, 30)

Pese a todos los problemas la iglesia ha podido renovarse constantemente y mucho más desde el Concilio Vaticano II, dando esperanza al pueblo, captando sus necesidades que tiene Latinoamérica, ha tratado de entender sus circunstancias y ver el mejor modo de dar solución a los diferentes inconvenientes.

Es por ello que la iglesia ha trata de ayudar a los hombres de pasar de situaciones pocas humanas a más humanas, de que al hombre se les reconozca sus derechos y se los haga respetar. Y misión de todos es hacer que las estructuras injustas cambien a favor de cada uno de nosotros.

En esta conferencia de Puebla nos dice que se llenan de esperanza por el hombre Latinoamericano está abierto al dialogo, a la cooperación, por la caridad, que valora mucho la amistad y esto se da sobre todo entre los más pobre, que pese a que les falta mucho, tienen mucho que ofrecer y enseñar, como los valores ya antes citados.

El pueblo latinoamericano a toma conciencia que debe participar en lo político y social, y en sectores populares se han creado organizaciones comunitarias y han creado sectores cooperativistas, con esta organización la gente pobre hace respetar sus derechos y tiene un reconocimiento y un crecimiento no solo, social, político sino también económico.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



En América Latina hay un gran respeto por la cultura y un interés relevante por los valores. El pueblo cada vez se está capacitando y mejorando constantemente, el pueblo se está educando cada vez más.

También hay un crecimiento económico en el pueblo, más que un deber es una misión de todos que la pobreza extrema se termine, es una obligación para que todos tengamos las mismas oportunidades de crecimiento social y económico, pero siempre en el ámbito del respeto.

Hay una cierta conciencia de las angustias que sufre el pueblo pobre, conscientes de su soledad de sus amarguras, de los problemas familiares, ya que hay ricos y pobres y esta pobreza se ve convertida en un insulto para las clases superiores, que ofenden a las inferiores, por eso debemos quitar las barreras de explotación y hacer una sociedad justa y equitativa.

Esto se ve reflejado en que la gente pobre carece de una vivienda digna, tiene desnutrición, falta de educación, inestabilidad laboral, desnutrición, migraciones por la falta de oportunidades.

Puesto que la pobreza puede decirse que se da por las políticas internas de cada país y por el sistema mismo que tenemos que es el capitalismo, en el cual los ricos cada día son más ricos y los pobres cada día más pobres. Para cambiar esta realidad se debe cambiar las políticas internas y el sistema económico actual por uno equitativo que favorezca no solo a unos pocos sino a todos, a vivir en igualdad y en paz y armonía, pocas palabras que haya justicia social.

También hacen una comparación de la pobreza con los rasgos que sufrió Cristo, y viendo los rostros de la pobreza encarnada en cada ser humano, como son ver los rostros de los niños llena de tristeza, viendo los rostros de los indígenas marginados por el sistema, viendo los rostros de los jóvenes que están desorientados en la sociedad y que buscan un lugar en ella y aparte frustrados por no encontrar oportunidades para su desarrollo como seres humanos, viendo al

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



pueblo campesino privados de sus tierras que sufrieron por conseguir, viendo el rostro del obrero mal retribuido y explotados y con pocas oportunidades de lograr hacer una asociación para que se respeten sus derechos.

Con todo esto se refleja el sistema social, político y económico que tenemos actualmente, que no solo son explotados y marginados sino que también hay escasas oportunidades de superación para la gente pobre.

Vivimos en América latina donde tenemos problemas y nos solidarizamos con toda la masa que sufre y que las angustias que viven ahora, sea por el desempleo, por las guerrilla y el terrorismo que tanto mal hace al pueblo latinoamericano, causa dolor y sufrimiento a familias y países enteros y estos problemas hacen difícil la armonía social.

Las ideologías marxistas se han difundido en el mundo obrero, estudiantil, docente y otros ambientes con la promesa de una mayor justicia social. En la práctica, sus estrategias han sacrificado muchos valores cristianos y, por ende, humanos, o han caído en irrealismos utópicos, inspirándose en políticas que, al utilizar la fuerza como instrumento fundamental, incrementan la espiral de la violencia. (ibíd, 33)

Por eso aunque en muchos casos estas ideologías vayan en contra de la iglesia católica y el mensaje de paz, han sido necesarias para tratar de cambiar la situación social, política y económica, con estas ideologías se ha tratado de cambiar el sistema en que vivimos y ver mejores opciones de igualdad y de liberación para el pueblo.

Pero América latina está compuesta con una diversidad razas y culturas, no es uniforme en su desarrollo, pero hay un común denominador que es la fe cristiana, que se da en la mayoría del pueblo latinoamericano. Pero el desarrollo de algunas culturas ha sido precario y lento a lo largo de la historia, pero en muchas

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



ocasiones se ha defendido y respetado los valores propios de cada cultura, de nuestra cultura.

Pero no podemos dejar de decir que se comparte la angustia del pueblo latinoamericano, que es la raíz de muchos problemas que vivimos.

Como es el materialismo que hace ver solo por nosotros mismo y anula la solidaridad y el cooperativismo, solo buscamos el bien para nosotros mismo y el resto no nos interesa. El consumismo, que hace que los hombres sean más ambiciosos por tener más cosas para él, con la que se elimina las virtudes evangélicas como es la solidaridad con el que no tiene nada y le falta todo. Hay pocos valores familiares, como el respeto a la pareja y por tal motivo hay mucha desintegración familiar. Pero como hay malas circunstancias también hay buenas por ejemplo la educación ha cambiado mucho hay más oportunidades de estudio, se ha tomado muy en serio el papel que juega la educación en el cambio social, político y económico. Para que estos problemas se den estos problemas en la sociedad latinoamericana es por la vigencia de sistemas económicos que nos justos para los hombres, si no ven la conveniencia de unos pocos.

La falta de integración entre naciones y la dependencia económica, tecnológica, política y cultural, queremos adoptar cosas de otros países y hacerlas nuestras, pero no vemos que las naciones desarrolladas ven solo en su desarrollo y no les importa que suceda con el resto.

Por la falta de políticas que ayuden a los campesinos, en cuanto agricultores para un comercio justo, para que estos puedan mejorar su productividad y comercialización y por ende sus ingresos. Pero actualmente se ha visto la falta o la pérdida de valores morales, hay corrupción y no hay un ejemplo en el trato justo entre las personas.

Pero si bien el pueblo latinoamericano ha caminado entre la oscuridad angustiosa de problemas sociales, económicos y políticos, ha caminado para su desarrollo y

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



liberación de la dependencia, ha caminado hacia su desarrollo, hacia la libertad. Pero no ha perdido la esperanza con un profundo sentido religioso y con su riqueza como seres humanos.

Por otra parte la estructura de evangelización es la siguiente partiendo de la parroquia que es la que generalmente da servicios a la comunidad. La escuela es la encargada de la comunión y la evangelización, sea dicho de paso escuelas y colegios católicos.

Con respecto a los obispos podemos decir este debe tener contacto con el pueblo y con la comunidad diocesana. Los Diáconos permanentes ellos trabajan en un pueblo determinado en favor del y trabajan por la comunidad. En general los religiosos han trabajado por las comunidades en su misión pastoral y de ayuda comunitaria, estos han llevado el mensaje de la iglesia los pueblos abandonados y han comprendido las necesidades de estas comunidades y han sido un pilar fundamental para su desarrollo, siempre desde la perspectiva de la caridad de la justicia y de la igualdad.

Parece que la programación de la vida social responderá cada vez más a los modelos buscados por la tecnocracia, sin correspondencia con los anhelos de un orden internacional más justo, frente a la tendencia de cristalización de las desigualdades actuales. (ibíd, 42)

Se está tomando conciencia de los recursos existentes en el planeta y mientras uno países buscan que los países pobres no se desarrollen otros buscan en cambio prosperidad compartida y no los monopolios que existen hoy en día.

El pueblo latinoamericano busca sobre todo una calidad de vida más humana, una distribución justa de los bienes con oportunidades de trabajo para su subsistencia y que se disminuya la marca distinción entre los que no tienen nada y de los que lo tienen todo.



Ya en esta conferencia de pueblo se toma ya una conciencia no solo sobre el hombre si no del mismo modo de la naturaleza, de sus recursos y de su cuidado. Pero también se critica a los grupos de poder, que obstaculizan la liberación de pueblo, que crea angustias para que los pobres no puedan tener una superación, ya que estos no quieren perder su poder en la sociedad, no quieren que el pueblo se desarrollara, porque ya no podrán explotarlo. Pero esa explotación de los grupos de poderes se debe a las políticas injustas y sobre todo al sistema capitalista como tal.

Por otra parte la iglesia quiere la liberación del pueblo, la independencia de este, ya que esta es su labor apostólica, tener un pueblo libre de ejercicio del culto, de la educación mediante la fe y el desarrollo de las familias y asume la defensa de los derechos humanos.

Designio de Dios sobre la Realidad de América Latina

“La Iglesia en América Latina se siente íntima y realmente solidaria con todo el pueblo del Continente. Ha estado durante casi cinco siglos a su lado y en su corazón. No puede estarlo menos en esta encrucijada de su historia.” (ibíd, 45)

La iglesia está al servicio de los hombres, ya que el hombre merece el compromiso de la iglesia en favor de su liberación y su realización integral como ser humano con el mensaje de Cristo.

La Iglesia de América Latina quiere anunciar, por tanto, el verdadero rostro de Cristo, porque en él resplandece la gloria y la bondad del Padre providente y la fuerza del Espíritu Santo, que anuncia la verdadera e integral liberación de todos y cada uno de los hombres de nuestro pueblo. (ibíd, 48)

Ya con esto se rechaza todo el poder político que genera desigualdad entre el pueblo de Dios, ya que este poder solo ayuda a las clases altas y a las clases bajas en cambio no tienen un desarrollo en sí, se quedan estancados sin la

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



posibilidad de crecer autónomamente, y se ve limitada su liberación por ser aun clases dependientes.

Pues bien si Jesús cumpliendo el mandamiento de su padre, se entrega libremente a la muerte en la cruz y es el portador de la libertad, para que los hombres se liberen del pecado, de la injusticia y del mal en este mundo y para que todos los hombres sean libres, en pocas palabras él quería la liberación de su pueblo, la liberación no solo del pecado s no de todas las injusticias que se vivían y se viven en la actualidad.

Jesucristo, exaltado, no se ha apartado de nosotros; vive en medio de su Iglesia, principalmente en la Sagrada Eucaristía y en la proclamación de su Palabra; está presente entre los que se reúnen en su nombre y en la persona de sus pastores enviados y ha querido identificarse con ternura especial con los más débiles y pobres. (ibíd, 49)

Tanto como Jesucristo como la iglesia, quiere la liberación del pueblo, la liberación no solo del pecado del hombre si no de las injusticias que comenten otros, ya que el pueblo clama justicia, clama igual y clama que sus derechos sean respetados.

La iglesia no distingue entre razas, ni idiomas, la iglesia es de todos, todos están llamados a la participación activa de la salvación y liberación que Jesús da a los hombres de buena voluntad. Por tales motivos el pueblo es uno es el pueblo de Dios.

La iglesia es tomada como una familia en la cual todos participan y todos somos iguales, y como familia hay que estar al servicio de los demás, ayudarles y compartir. También nos dice que el pueblo, el pueblo de Dios debe rendir culto a Dios expresados no solo en la oración y en la liturgia, si no en todos los actos que hagamos, ser justos y caritativos, es así como se debe rendir culto a Dios, no solo en una iglesia si no en todas las partes de la tierra, sin discriminación alguna. Y

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



esto exige tener una moralidad y se debe estar en contra de todo atenta contra la dignidad humana.

El cuerpo del hombre es tomado como el templo de Dios, el cual hay que respetarlo y protegerlo no causas abusos sobre él, y hay que tener una moralidad y un respeto hacia uno mismo. Ya que los ciudadanos de este pueblo deben caminar con su moral y respeto hacia cada uno de los seres humanos.

Por otra parte también se habla de la iglesia instaurada por el pobre, si bien toda iglesia está encaminada y a servir los designios de Dios y llevar el mensaje de salvación y libertad hacia todos los hombres sin distinción, habido discusiones sobre la iglesia latinoamericana, que ha sido tomada como nueva, pero con una rebeldía encarnada por las mismas condiciones que se han dado, desde el mismo nacimiento de esta en América Latina, pero no podemos hablar de la vieja y de la nueva iglesia, ya que es la misma iglesia, con particularidades, que piden cambios. Ya que en Latinoamérica si bien murieron religiosos por llevar la palabra de Dios a los pueblos y hacer respetar sus derechos y cambiar el modo de vida de estos marginados.

Lo que no se puede cambiar es que la iglesia está al servicio de la comunidad, es decir al servicio del pueblo en general, sin ningún tipo de discriminación, la iglesia sirve a Dios en primera instancia y a los hombres.

Ante los desafíos históricos que enfrentan nuestros pueblos encontramos entre los cristianos dos tipos de reacciones extremas. Los pasivitas, que creen no poder o no deber intervenir, esperando que Dios solo actúe y libere. Los activistas, que en una perspectiva secularizada, consideran a Dios lejano, como si hubiera entregado la completa responsabilidad de la historia a los hombres, quienes, por lo mismo, intentan angustiada y frenéticamente empujarla hacia adelante. (ibíd, 58)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Pero no podemos dividirnos Dios quería la unidad, no la separación es así que él, ya que dios señala la meta y el camino, pero quiere que todo su pueblo lo recorra juntos, ya que todos necesitamos ser liberados del pecado y de las dolencias que se viven, ni unos más ni otros menos, todos necesitamos la liberación y la justicia. Por tal motivo no debe haber separación.

Puesto que decíamos que la iglesia es una familia y por ende, a María se le toma como madre de esta iglesia, ya que es madre de Cristo y por ello madre de todos los hombres de buen corazón, que son fieles a la iglesia católica y por el gran amor a la humanidad.

Ya que María conoció el sufrimiento, la pobreza, la injusticia, la persecución y el exilio, por tales motivos es madre de la iglesia y de todos nosotros, por la gran admiración y ejemplo a seguir a no rendirse, pese a las circunstancias más adversas de la vida. Y siempre está en favor del pobre del que sufre y necesita ayuda.

Otro punto importante es sobre la dignidad humana que nos dice que el hombre debe edificar una sociedad más cristiana y por lo tanto más humana.

Por su parte, la Iglesia tiene el derecho y el deber de anunciar a todos los pueblos la visión cristiana de la persona humana, pues sabe que la necesita para iluminar su propia identidad y el sentido de la vida y porque profesa que todo atropello a la dignidad del hombre es atropello al mismo Dios, de quien es imagen. (ibíd, 63)

Puesto que en América Latina sufrió del mestizaje y hay variedad de razas, y unos hombres se creen superiores a los otros, por ellos se siente en la capacidad de humillar al resto. Y con lo que se siente superiores piensan que pueden humillar al campesino, al obrero, al negro, a indígenas y a las clases “inferiores” según ellos.

En lo que se refiere al ámbito económico también, hay un pensamiento erróneo de los que tienen, piensan que la acumulación de bienes materiales les hace mejores,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



y a ellos no les importa humillar, explotar a los sectores pobres, ya que a estos les importa más el dinero y sus bienes antes que la dignidad de los hombres. Ellos están al servicio del imperialismo y del poder del dinero, para ellos no hay bien común.

Opuesto al liberalismo económico en su forma clásica y en lucha permanente contra sus injustas consecuencias, el marxismo clásico sustituye la visión individualista del hombre por una visión colectivista, casi mesiánica, del mismo. La meta de la existencia humana se pone en el desarrollo de las fuerzas materiales de producción. La persona no es originalmente su conciencia; está más bien constituida por su existencia social. (ibíd, 64)

Esta visión busca el cambio de las estructuras socio-político-económicas, pero desconoce la base de la libertad religiosa, que es la base de las libertades. Pero esta visión busca, que el hombre sea tratado como tal, como ser social e igual a los demás, ya no busca la acumulación de capital en solo unos pocos sino su mejor distribución.

En esta conferencia se condena todo menosprecio, el atropello a las personas, a la violación de los derechos de los hombres, en todo en cuanto atenta a la vida y a la dignidad de las personas. Ya que la iglesia anhela la dignidad de los pueblos.

Luego tratan de la libertad del hombre como el bien máspreciado que tiene el hombre, la libertad de luchar por sí mismo para construirse por el mismo.

La dignidad del hombre verdaderamente libre, no debe encerrarse en los bienes del mundo terreno y en especial, en los bienes materiales, sino que debe ser este hombre más espiritual y se libre de cualquier esclavitud. El hombre debe liberarse del orgullo, del egoísmo, del orgullo, de la ambición, de la dominación a otros, de la envidia que corroe a las personas y crean injusticias, liberarse de la lucha de clases y entre individuos, de la corrupción, del hedonismo, de la brusquedad del

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



sexo y la superficialidad, ya que estas actitudes no les deja ser libres y viven en el pecado y esclavizan a los hombres. Ya que debemos liberarnos del pecado ya que este es el destructor de la dignidad del ser humano.

A todos Dios nos dio la capacidad de pensar, que es lo bueno y lo malo, hay que discernir la verdad de la mentira, debemos buscar nuestra libertad y no estar sometidos a los procesos económicos y políticos que nos esclavizan, si no buscar siempre deshacernos de las ataduras, económicas, sociales y políticas que quitan la dignidad al hombre.

La evangelización está marcada por la promoción de la dignidad del hombre y la liberación de todas las subordinaciones e idolatrías, pero también con el respeto de las culturas antiguas y nuevas de Latinoamérica.

Es justamente que la evangelización pretende hacer una nueva humanidad, a brotar la caridad, la justicia el perdón, el respeto la dignidad y la paz en el mundo. Ya que la evangelización promete al hombre la liberación del pecado, es así que esta encuentra su inspiración de liberación en para actuar en favor de la fraternidad, de la justicia, de la paz; contra las dominaciones, esclavitudes, discriminaciones, violencias, atentados a la libertad religiosa, ataques contra la dignidad y cuanto quebranta contra la vida.

“La Evangelización ha de calar hondo en el corazón del hombre y de los pueblos; por eso, su dinámica busca la conversión personal y la transformación social.”
(ibíd, 70)

Aquí hablamos ya de cultura, que comprende la totalidad de un pueblo, un conjunto de valores propios y la participación de todos sus miembros, también la cultura integran todo lo relacionado a sus las costumbres, lengua y las estructuras que posibilitan la convivencia social. Y que estas deben ser respetadas por otras culturas.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Puesto que a tarea de la evangelización es de unidad, ya que muchas culturas como la indígena esta marginada de los privilegios de la sociedad actual y hay un menosprecio por esta por parte de otras culturas que se creen superiores.

Pero otra variable que se da para una nueva evangelización es los cambios socio-culturales, la migración, el rápido crecimiento de las ciudades y la aparición de sextas que confunden a las personas y no respetan su identidad cultural.

La misión evangélica es la constante renovación y transformación de nuestra cultura, es decir que por medio de la evangelización fomentar valores y criterios que inspiren a la conversión del hombre y estos sirva para el cambio en las estructuras.

Las culturas no son terreno vacío, carente de auténticos valores. La evangelización de la Iglesia no es un proceso de destrucción, sino de consolidación y fortalecimiento de dichos valores; una contribución al crecimiento de los gérmenes del Verbo presentes en las culturas. (ibíd, 75)

Por lo tanto la iglesia debe adaptarse a cada cultura, según sus símbolos acoger la palabra de dios, pero siempre respetando sus valores, y con la misión de ayudar a sobresalir al pueblo. La iglesia tiene la misión de comunicar la fe.

En la primera época del siglo XVI al XVIII, se echan las bases de la cultura latinoamericana y de su real sustrato católico. Su evangelización fue suficientemente profunda para que la fe pasara a ser constitutiva de su ser y de su identidad, otorgándole la unidad espiritual que subsiste pese a la ulterior división en diversas naciones, y a verse afectada por desgarramientos en el nivel económico, político y social. (ibíd, 76)

Todas las culturas están marcadas por el cambio social, de la industrialización del tecnicismo, las culturas no pueden vivir aisladas de los cambios sociales, de los adelantos de la civilización. Ya que las culturas tienen que asimilar los cambios para que no sea eliminadas y queden rezagadas.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La cultura urbano-industrial, inspirada por la mentalidad científico-técnica, impulsada por las grandes potencias y marcada por las ideologías mencionadas, pretende ser universal. Los pueblos, las culturas particulares, los diversos grupos humanos, son invitados, más aún, constreñidos a integrarse en ella. (ibíd, 77)

La iglesia como tal que debe renovarse constantemente, y fomenta la unión, la igualdad y esta aparte de promover la fe católica, pretende la comunicación entre culturas y la integración de las culturas, en los niveles tanto sociales, políticos y económicos.

Del mismo modo, si hace una integración con la sociedad actual, también critica a la riqueza entendida como la acumulación de bienes materiales, que es una forma de atadura, ya que la riqueza dificulta la verdadera libertad, que nos ata al dominio del ídolo de la riqueza. Y no nos deja ser libres.

“El nuevo humanismo proclamado por la Iglesia que rechaza toda idolatría, permitirá al hombre moderno hallarse a sí mismo, asumiendo los valores del amor, de la amistad, de la oración y de la contemplación.” (ibíd, 87)

Se dice que se debe planificar una economía en la cual esté al servicio del hombre y no la economía que sucede en las formas idolatras, capitalistas y la colectivista, que no piensan en nada más, que en la acumulación del capital, sin tener conciencia del resto de seres humanos que sufre y viven en la miseria, mientras estos tienen todo tipo de comodidades. Hay que hacer una economía solidaria al servicio del pueblo y no al servicio de las clases sociales privilegiadas.

Ya que todas estas formas injustas de acumulación de bienes, como es el capitalismo, corrompen a las personas, con el poder económico y por ende explota a las personas y por eso la iglesia rechaza este símbolo de poder económico y político.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Es por ello que hay que liberar al pueblo de estos poderes mercantilistas, capitalistas y políticos, para lograr una verdadera convivencia social justa, en equidad y en libertad.

Ya que si queremos que los pueblos latinoamericanos sean libres, ricos en tradiciones y cultura, se necesita un orden político que respeta la dignidad del ser humano, y este nuevo orden político asegure la paz dentro de la comunidad y sus relaciones con las otras comunidades.

Ya que todos tenemos derecho a la participación en el destino de la sociedad, y que esta de igual oportunidades, que esta sea equitativa y que obedezca las leyes establecidas, este nuevo orden debe asegurar el bien común, que la justicia impere en todos los momentos.

Deben distinguirse dos conceptos de política y de compromiso político: Primero, la política en su sentido más amplio que mira al bien común, tanto en lo nacional como en lo internacional. Le corresponde precisar los valores fundamentales de toda comunidad -la concordia interior y la seguridad exterior- conciliando la igualdad con la libertad, la autoridad pública con la legítima autonomía y participación de las personas y grupos, la soberanía nacional con la convivencia y solidaridad internacional. (ibíd, 89)

La iglesia se compromete a promover los valores para que la política este acorde a los pueblos y a sus necesidades, y esta política mediante los grupos sociales deban estar encaminados a resolver las cuestiones económicas, políticas y sociales, según sus propios criterios o ideologías.

La ideología manifiesta las aspiraciones de ese grupo, llama a cierta solidaridad y combatividad y funda su legitimación en valores específicos. Toda ideología es parcial, ya que ningún grupo particular puede pretender identificar sus aspiraciones con las de la sociedad global. (ibíd, 92)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Una ideología pues será legítima siempre y cuando respete y defienda los derechos fundamentales de todos los grupos del estado. Sin discriminación alguna.

Analizaremos las diversas ideologías existentes en América Latina, pues que es necesario saber en comportamiento de cada una de ellas.

“El liberalismo capitalista, idolatría de la riqueza en su forma individual. Reconocemos el aliento que infunde a la capacidad creadora de la libertad humana y que ha sido impulsor del progreso.” (ibíd, 93)

El lucro es el principal motor en el progreso económico de la sociedad. La propiedad privada de los medios de producción es su factor común, y causan una situación de dependencia y opresión.

El colectivismo marxista conduce a presupuestos materialistas de la riqueza, pero en su forma colectiva.

El motor de su dialéctica es la lucha de clases. Su objetivo, la sociedad sin clases, lograda a través de una dictadura proletaria que, en fin de cuentas, establece la dictadura del partido. Todas sus experiencias históricas concretas como sistema de gobierno, se han realizado dentro del marco de regímenes totalitarios cerrados a toda posibilidad de crítica y rectificación. (ibíd)

Tenemos la llamada La Doctrina de la Unidad Nacional, esta es igual una ideología antes que una doctrina y está vinculada a un modelo económico-político, de características elitistas y suprimen la participación del pueblo en las decisiones políticas. No hay participación del pueblo en la toma de decisiones.

Pero viendo que las ideologías no cumplen con la misión de la iglesia, esta pretende tener una alternativa en el humanismo, para realizar la construcción de una nueva civilización, justa fraterna, abierta al diálogo y al cambio.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Por otra parte se da una gran apertura por los movimientos sociales, pero también habiendo diversas organizaciones exige la participación de la iglesia para tener la participación de todos los miembros de una manera pastoral.

Las formas organizadas de apostolado laico deben dar a sus miembros ayuda, aliento e iluminación para su compromiso político. (ibíd, 121)

Pero por otra parte habría choque de pensamientos entre dirigentes políticos y la iglesia, pero se debe superar, porque se va a trabajar por el bien común del pueblo. Ya que se orienta al crecimiento de la comunidad eclesial sin olvidar que este presta el servicio a la comunidad y al mundo.

Se da sin embargo una apertura a la construcción de la sociedad que la conformamos todos, obreros, campesinos, empresarios, entre otros y todos deben tener la misión de crear una sociedad justa.

Un aspecto importa es la situación de la mujer en Latinoamérica, puesto que ha sido excluida y no habido una participación plena en las decisiones sociales.

A la conocida marginación de la mujer consecuencia de atavismos culturales (prepotencia del varón, salarios desiguales, educación deficiente, etc.) que se manifiesta en su ausencia casi total de la vida política, económica y cultural, se agregan nuevas formas de marginación en una sociedad consumista y hedonista. (ibíd, 123)

A si a la mujer ha sido un objeto de consumo, ha sido explotada sexualmente como en propagandas, y en la pornografía. También se puede decir que por falta de oportunidades de crecimiento económico en muchos países latinoamericanos y la crisis de valores la prostitución ha incrementado.

Y otro problema que afronta la mujer es la situación de las empleadas domésticas que deben soportar el maltrato y la explotación de sus patrones.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Incluso en la misma iglesia la participación de la mujer ha sido escasa. Pero debemos notar que ahora la mujer ha luchado por sus derechos y ya tiene mayor participación en construcción de la sociedad, y hay ya la organización de la mujer para hacer respetar sus derechos como ser humano.

Ya que la mujer, como el hombre son creaciones de Dios debe tener, los mismos derechos y ser tratadas con dignidad y no como un objeto. Ya que también la misión de la mujer en la iglesia es difundir la fe y la caridad.

La mujer no puede estar marginada ni de la sociedad ni de la iglesia, debe tener una participación activa, dentro de la sociedad, que contribuya al cambio social y tratarla con los mismos derechos. Y no solo como un objeto.

Por otra parte la piedad conduce al amor ya que esta es el pilar fundamental para ayudar a las personas, para que exista piedad se necesita purificar y sentir compromiso con los hermanos. Luego en la conferencia se habla de la liturgia que esta debe ser un encuentro con los hermanos y con Dios, una fiesta en la unidad y esta debe ser un compromiso de nuestra vida cristiana.

Se debe promover la formación pastoral litúrgica para llegar a una teología que conlleve a un compromiso por la vida. También se pide que se fomente que las celebraciones sean transmitidas por radio y televisión y para llegar a todos, por esos medios de comunicación.

Fomentar las formas de piedad que contribuyan a fortalecer el crecimiento personal, familiar y comunitario.

La piedad popular conduce al amor de Dios y de los hombres y ayuda a las personas y a los pueblos a tomar conciencia de su responsabilidad en la realización de su propio destino. La auténtica piedad popular, basada en la Palabra de Dios, contiene valores evangelizadores que ayudan a profundizar la fe del pueblo. (ibíd, 133)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Con la piedad y el amor este mundo puede mejorar, porque habrá unidad entre los hermanos siendo más humanos, perdonarnos y que con el altruismo ser mejores personas y vivir en sociedad. Se debe promover el diálogo en los diversos sectores y llegar al compromiso por la defensa de los derechos del hombre y sobre todo de los más necesitados, unirnos y colaborar para la construcción de una sociedad justa y libre.

Así aparece palpable en América Latina la pobreza como sello que marca a las inmensas mayorías, las cuales al mismo tiempo están abiertas, no sólo a las Bienaventuranzas y a la predilección del Padre, sino a la posibilidad de ser los verdaderos protagonistas de su propio desarrollo. (ibíd, 151)

La juventud debe construir un mundo mejor y buscar la verdad y la justicia, desde los valores evangélicos. Ya que los jóvenes deben ser el futuro de la construcción de la sociedad justa y libre sin ataduras, liberar al pueblo de la pobreza y de las ataduras del sistema explotador e inhumano que vivimos, en el cual la acumulación de bienes es lo importante y se ha dejado de lado la solidaridad y la cooperación entre los seres humanos.

La iglesia es la opción de los pobres, desde la iglesia se ha empezado a organizarse para tener una vivencia primeramente en la fe y luego para defender sus derechos como seres humanos. Ya que el compromiso de la iglesia es con los pobres y marginados,

Ya que la iglesia tiene la misión de abrir los ojos de los pobres y que ellos tengan su liberación del pecado, de las injusticias y de la opresión de todo tipo. Es necesario para esto el cambio político económico y social que debe ir acompañado con el cambio de la mentalidad de los seres humanos, para llevar una vida digna y justa.

Debemos apoyarnos entre todos a las aspiraciones de igualdad entre los hombres, pueblos y culturas y así poder llegar al bien común.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



2.3. HACIA UNA DEFINICIÓN DE TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN

La Teología de la Liberación sin duda alguna no solo ha sido un movimiento teológico sino religioso, social y cultural de extrema importancia en la vida reciente de Latinoamérica, pues esta permitió un profundo análisis y transformaciones en la realidad de nuestro continente, su alcance se prolongó sobre los pobres de nuestra región generando en ellos organización y movilizaciones que conjuntamente con sectores sociales de campesinos, indígenas, obreros y grupos laicos, participaron todos activamente en las propuestas de esta temática hoy motivo de nuestro estudio.

Como hemos revisado anteriormente la Teología de la Liberación tuvo su génesis a fines de los años sesenta con el impulso de la Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano (CELAM) que tuvo como sede la ciudad de Medellín en Colombia en 1968, en las que se discutió con gran criticidad al sistema capitalista y sus consecuencias inmediatas tales como explotación, dominación, miseria y pobreza en general, todos estos escenarios contantes en nuestra América Latina; si sumamos a esto la victoria de la Revolución Cubana acontecida en 1959 bajo el mando de Fidel Castro y Ernesto “Che” Guevara”; y el impulso institucional renovador que generó consigo el Concilio Vaticano II, generó en nuestra región un análisis reflexivo y concienzudo de la opresión y miseria de nuestros pueblos, y desde una experiencia directa y concreta serán los teólogos latinoamericanos -quienes fueron formados en las universidades de Europa- dentro de las comunidades quienes reflexionan desde la praxis el sufrimiento y opresión de nuestros pueblos ante lo cual resalta la iniciativa como bien dice Luis Díaz Nuñez “de una nueva forma de hacer teología; una teología enraizada en el contexto histórico, político, social, cultural, étnico de América Latina”

Lo que hace posible la estructuración de la Teología de la Liberación en nuestra América y como bien exteriorizó Gustavo Gutiérrez es la existencia de pobres. Sin

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



embargo ante esto nacen interrogantes como ¿porqué dios se revela a los pueblos oprimidos?, o para ir mas al interior ¿qué son los pobres?

Podríamos definir a los pobres como aquellos seres humanos que soportan una insuficiencia económica básica, aquellos que no tienen o han sido despojados de bienes materiales necesarios para llevar una vida digna. A decir de Boff “los pobres constituyen un fenómeno colectivo, son el resultado de un proceso conflictivo y exigen un proyecto histórico alternativo” (Pixley, Boff 17).

En el CELAM de Medellín se denuncia la situación de injusticia y se refiere específicamente al aspecto cultural y a los ejes económicos:

Una situación injusta es también la falta de integración sociocultural, que ha dado origen a la superposición de culturas. Y, por lo que toca a lo económico, se han implantado sistemas que contemplan sólo las posibilidades de los sectores con alto poder adquisitivo, lo que origina una frecuente inestabilidad política y la consolidación de instituciones puramente formales. (Celam Medellín, 12)

En relación a los ejes económicos la Conferencia de Medellín denuncia a la par tanto al capitalista como al marxismo: "El sistema liberal capitalista y la tentación marxista parecieran agotar en nuestro continente las posibilidades de agotar las estructuras económicas. Ambos sistemas atentan contra la dignidad de la persona humana..." (Celam Medellín)

Ante estas aseveraciones es normal pensar en que la situación de nuestro continente y siguiendo las ideas de Pixley y Boff son de pobreza y necesidad, ante esto los mencionados autores plantean la visión de pobreza no desde una visión individual sino colectiva considerando a la pobreza un fenómeno que no aqueja solo a unos pocos sino totalmente lo contrario, este se constituye en un mal social

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Podemos descartar desde ahora la visión empirista o vulgar, que concibe al pobre como un individuo, como un caso particular [...] para esta concepción corta y vulgar, los pobres existen debido a dos tipos de causas

- a) Causas morales: la pobreza es fruto de la ignorancia o de los prejuicios. O también es fruto del egoísmo y de la ganancia de los otros.
- b) Causas naturales: los pobres son porque han nacido pobres. (Pixley, Boff 18).

La pobreza sin duda que se ha convertido es tema de debate central en lo referente a la espiritualidad cristiana y lo que es más en nuestra América muchas de la veces este se ha vuelto polémico, sobre todo en el aspecto de la imitación que la iglesia hace de un Cristo pobre. Esto entre otros son temas de debate profundo tanto en el Concilio Vaticano II como en los CELAM de Medellín y Puebla aunque como tal muchas de las veces el Vaticano eludió el tema como tal, empero Juan XXIII en una entrevista previo al inicio de la reunión conciliar diría que “para los países subdesarrollados la iglesia se presenta como es y cómo quiere ser, como la iglesia de todos, en particular como la Iglesia de los pobres

Objetivamente la pobreza hoy en día se constituye en un fenómeno social que se acentúa sobre los países “tercer mundistas”, por ende nuestra región latinoamericana fue y es una de las zonas más afectadas por esta situación, donde la mayoría de la población forma parte de una clase que económicamente carece de recursos necesarios para una subsistencia digna frente a unos pocos quienes monopolizan el manejo de los bienes económicos de una sociedad.

Es esta monopolización de los recursos económicos los que convierten a la pobreza es un proceso netamente conflictivo y no un hecho natural, pues es el sistema económico actual –el capitalismo- el que por su fuerza arrasadora ha dominado, consumido y condenado a gran parte de la población mundial a situaciones de explotación social, en el que como bien precisa Boff:

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La figura tradicional y clásica del pobre, como el miserable y andrajoso que va de puerta en puerta pidiendo un trozo de pan, está definitivamente superada [...] hoy tenemos la figura del oprimido de toda clase, que busca su liberación [...] y es que cada pobre necesita una metodología y estrategias específicas, aunque todas tengan a converger hacia la liberación común (Pixley, Boff 21).

Tomando en cuenta que la pobreza responde a causas morales y causas naturales, son estas las que nos ayudan a determinar que la pobreza es sin duda un fenómeno colectivo y social que muchas de las ocasiones termina por convertirse en un proceso conflictivo, ante el cual, los pobres los oprimidos demandan un proyecto alternativo que mejore sus condiciones de vida, que cambie sus estructuras sociales y que por fin los lleven a su liberación.

Justamente ante esta dilatada opresión generada por los grandes monopolios de poder, se hizo presente en el tercer mundo un nuevo proceso histórico que se fue y ha ido desarrollando en los últimos cuarenta años y que particularmente se acentuó en nuestra América Latina, con una tesis que articulaba una visión económica, política y social liberadora con la participación activa de la Iglesia Católica, institución social que desde sus inicios y en su esencia misma luchó siempre en favor de los más necesitados.

“La consolidación de un orden social capitalista en Europa y los Estados Unidos en el siglo XIX llevó a una polarización de la sociedad en clases sociales antagónicas” (Pixley, Boff 215). Esta situación resultó para la Iglesia un fuerte llamado de atención, pues como es bien conocido por las enseñanzas de Cristo siempre esta institución reconoció como su elemento y esencia principal a los pobres, empero la pobreza aumentaba drásticamente durante el siglo XIX, realidad ante la cual Latinoamérica nunca estuvo ajena, las condiciones del pueblo de los agricultores, obreros y demás oprimidos se constituía ya en un tema inexcusable de debatir dado las enormes diferencias existentes en cuanto a

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



condiciones de vida entre la clase obrera y aquellos que controlaban la economía mundial

Dentro de la Iglesia Católica Romana, la respuesta fue una doctrina social de la Iglesia que se expuso en una serie de encíclicas papales, empezando con la Rerum novarum de León XIII (1819). Con esta encíclica, Roma reconoce la legitimidad de la cuestión obrera. Reconoce el derecho a la organización de los trabajadores para defender sus intereses [...] el Papa les pide a los ricos amor a los pobres y honradez en sus tratos con sus trabajadores. De los obreros pide un trato respetuoso para sus patrones en la búsqueda de soluciones comunes a los problemas que enfrentan a unos y otros (Pixley, Boff 216).

Fue el Concilio Vaticano II llevado a cabo entre 1963 y 1965 y que fuera convocado por el Papa Juan XXIII y clausurado bajo el pontificado de Paulo VI debido a la muerte de su antecesor, el que consagró la apertura de la Iglesia Católica al mundo liberal moderno, punto de partida este para tratar temas de importancia como la pobreza en el mundo.

Durante la década de los cincuenta los países Latinoamericanos empiezan a seguir los pasos de los países más desarrollados, para ello era necesario lograr desarrollo económico de manera auto-sustentada, lo que significaba dejar de lado una etapa de crecimiento “hacia afuera” para empezar un desarrollo “hacia adentro” pues con la ampliación del mercado e impulso a la industria daría como resultado sociedades independientes

Así la Teología de la Liberación no surge de especulaciones ni alucinaciones de ciertos teólogos e intelectuales, sino producto de una reflexión profunda y consciente de la realidad Latinoamericana que entre otras características tiene un vínculo cercano con la pobreza, una respuesta a los problemas de nuestra sociedad y una propuesta de interpretación de la situación de nuestra región, se constituye en

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Un intento porque el fenómeno religioso y la fe abandonen el sin-sentido de fórmulas mágicas, ritos vacíos, y se encarne en una realidad candente de la que no es posible sustraerse, si se quiere ser coherente y conservar los pies sobre la tierra, dando a la fe y a los ritos un sentido auténticamente cristiano. Desde el punto de vista estrictamente teológico, es innegable que ha constituido un referente indispensable para la producción teológica del siglo XX, colocándose desde una óptica del Dios de la vida y los pobres de la Tierra (Díaz, 148)

Para muchos ésta solo se constituye en un sueño o fantasía irrealizable, sin embargo la Teología de la Liberación forma sin duda alguna parte de un gran propósito utópico Latinoamericano orientado en la construcción de una nueva realidad para nuestra región; y es que esta nueva Teología se transforma en un proyecto que parte de dos aspectos fundamentales que son la Utopía y la Liberación, la primera no como una salida fácil del contexto en el que nos encontramos sino como una búsqueda de ilusiones que tienen la posibilidad de concretarse y más frente a las necesidades que se presentan en las condiciones infrahumanas en las que se encuentra nuestro pueblo, y a la par de esta la liberación en todos los aspectos y dimensiones pertinentes al ser humano.

Es obvio pensar que la situación económica, política y social que conduce a opresión y miseria en Latinoamérica ha sido el motor oportuno para el surgimiento y desarrollo de la utopía

La Utopía es racional... la utopía no es irracional sino respecto de un estado superado de la razón ya que en realidad ella toma el relevo de la verdadera razón. En este sentido, no solo no habría oposición ni exterioridad entre utopía y ciencia, sino que la utopía vendría a ayudar en el avance más allá de los límites de la ciencia y sería "el nervio mismo de su creatividad y dinamismo (Cerutti,89)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Es menester tomar en cuenta que este se constituye en un contenido cargado de complejidad, puesto que se transforma en cuestión decisiva para el desarrollo de la cultura latinoamericana en lo que se refiere a la expresión netamente teológica puesto que la utopía intenta instaurar concientización racional sobre la base experimental de la fe

Gustavo Gutiérrez coloca al tema de la utopía dentro de un contexto de luchas que se viven constantemente en Latinoamérica, puesto que esta tiene una relación directa con nuestra realidad histórica que siempre ha sido compleja y dinámica justamente por los constantes momentos de opresión acaecidos en estas tierras

Paulo Freire por su parte relaciona la utopía con nuestra realidad histórica, según el autor estas se vinculan bajo dos aspectos complementarios y fundamentales: la denuncia del orden existente en lo que se refiere a la injusticia y el anuncio de lo que será en tanto presagio

Entre la denuncia y el anuncio se ubica la praxis histórica de construcción de lo alternativo... “si la utopía no lleva a una acción en el presente, es una evasión de la realidad”. Así la política verifica en su práctica que la denuncia supere el nivel verbal y el anuncio no se quede en ilusión (Cerutti, 89)

La Teología de la Liberación por lo tanto tiene la esperanza de un futuro mejor, y es que como escribía Raúl Vidales “las utopías se escriben a la vez, desde la esperanza y la desesperación, son interpretaciones del orden existente y muchas veces programas de cambio” (Vidales 55); esto significa esperanzarse en días mejores no únicamente apoyados en buenos deseos sino como una propuesta alternativa, concreta y realista, es una invitación que no intenta ni trata de forjar sociedades ideales ni quiméricas, sino de que en estas se materialicen cambios profundos y reales a corto, mediano y largo plazo antes los problemas agobiantes de nuestra realidad sobre todo empobrecida por presencia activa de factores elocuentes como son la explotación y la necesidad

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Lo posible resulta del sometimiento de lo imposible al criterio de la factibilidad. Por lo tanto, cualquier “imaginación de la mejor sociedad posible”, tiene que partir de la mejor “sociedad concebible”, por supuesto que la mejor sociedad posible es inferior a la mejor sociedad concebible. El contenido de lo posible es siempre algo imposible que da sentido y dirección a lo posible (Vidales,)

Desde la perspectiva de los teólogos de la liberación no existe mejor sociedad concebible y posible que aquella en la que existan libertad, igualdad y justicia, aquella sociedad en donde el pensamiento y la praxis cristiana se vivan de verdad y se concreten con hechos, y es justamente esta teología la que ha emprendido una travesía para materializar aquellas utopías que buscan transformaciones estructurales para los oprimidos del mundo.

“Optar por Jesucristo es necesariamente optar por la justicia; y optar por la justicia es optar por los pobres, por los tratados injustamente. Cristo-justicia-pobres forman parte de una trilogía indisoluble y, al mismo tiempo articulado” (Pixley, Boff 144).

Es menester tomar en cuenta que este proceso de transformaciones y cambios de estructura implican un largo período de lucha el cual la Teología de la Liberación decidió comenzar en las últimas décadas del siglo XX, a más de ello ésta representa una teoría sumamente incómoda tanto para quienes para los neoconservadores como para los que optan por el neoliberalismo pues ven en ella una forma de denunciar y criticar aquellas formas de explotación que por tanto años han azotado a nuestros pueblos con pobreza, miseria, opresión, etc., por lo que en más de una ocasión los teóricos de esta teología fueron mandados a callar, empero la Teología de la Liberación ha sabido sobreponerse y la sociedad en si ha sabido reconocerla como un teoría con un proyecto realista y sobre todo liberador.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



[...] la opción por la vida desemboca (como exigencia ineludible) en la opción por la libertad, entonces necesariamente se nos impone una consecuencia: el cristianismo es utopía, es decir, entraña en sí mismo la utopía fundamental que puede y debe alimentar la existencia humana, concretamente la esperanza de que nuestro destino no es el fracaso y la frustración, sino la plenitud de la vida y la libertad. [...] la utopía es la consecuencia necesaria que se desprende de la opción por la vida y la opción por la libertad (Castillo, 328)

Ante esto es necesario enfocarse en entender que la Teología de la Liberación forma parte de una utopía de mucho importancia dentro del mundo cristiano como es el hecho de contribuir a la instauración del Reino de Dios como realización de la esperanza cristiana, capaz de convertir al ser humano en un ser mucho más digno y libre, la gran cualidad de esta teología es sin duda el tratar de lograr todo aquello que se propone en base a su experiencia directa con el pueblo y con los más necesitados, y lo que es más trascendental, esta teología no es ya un proceso teórico ni abstracto muy por el contrario esta ha propuesto la necesidad de lograr la liberación de los pobres en base a la organización y movilización no solo en lo que se refiere a lo espiritual sino también en buscar satisfacer sus necesidades materiales.

La utopía, entonces, trabaja en el ámbito de la revolución cultural (y también económica, política y social) y que según Paulo Freire, solo los oprimidos pueden denunciar y anunciar; empuñar utopías revolucionaria

Por otra parte y como expresamos anteriormente la Teología de la Liberación parte de dos aspectos fundamentales el primero la utopía y el segundo la liberación.

Pensar en América Latina es de alguna manera pensar en un continente que por siglos ha sufrido un largo proceso de dominación, opresión y explotación sobre todo por parte de un sistema económico que representa una amenaza para el

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



desenvolvimiento armonioso de los seres humanos que habitamos esta parte del planeta, ante esto como es natural es necesario pensar en su liberación y mucho más participar en esta proceso, en otras palabras el término “liberación” representa para Latinoamérica la estructuración una nueva postura para los seres humanos.

Una nueva conciencia surgió en Latinoamérica durante la mitad del siglo pasado, que cree que solo puede haber un desarrollo legítimo para nuestra región liberándonos de la dominación que ejercen sobre nosotros aquellas potencias mundiales capitalistas, esto significa sin duda alguna discrepancias con aquellas grupos nacionales que forman parte de este grupo “selecto” que dirige la economía mundial, por ello es evidente que nuestros pueblos no podrán mejorar sus condiciones de vida sin lograr primero una profunda transformación, en otras palabras como diría Gutiérrez en su obra Teología de la Liberación: perspectivas:

Una revolución social, que cambie radical y cualitativamente las condiciones en que viven actualmente. Los sectores oprimidos al interior de cada país van tomando conciencia –lentamente, es verdad- de sus intereses de clase y del penoso camino por recorrer hacia la quiebra del actual estado de cosas, y –más lentamente todavía- de lo que implica la construcción de una nueva sociedad. (Gutiérrez, 115)

La Revolución Cubana crea un antes y un después en la historia política latinoamericana, con ella surgen los focos guerrilleros que lo que buscan es movilizar a las masas a líneas más radicales de combate, mientras que las acciones políticas revolucionarias se han proliferado en muchos de los países de nuestra región fomentando brotes de nacionalismos de izquierda que buscan cambios desde la radicalidad hasta la denominada “vía electoral”. El escenario establecido en América Latina es el de un proceso revolucionario en donde la mayoría de su población vive en una constante situación de miseria, alienación y explotación que cada vez más se vuelve insostenible, por lo que con urgencia se

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



requiere un camino de liberación económica, social y política, nada utópico en el camino por encontrar una nueva y mejor sociedad posible.

En este camino de liberación hay que procurar que esta vaya más allá de la superación de la dependencia económica y social de nuestro subcontinente, más bien se trata de un proceso de emancipación del hombre que debe ir orientado a formar una sociedad en la que el ser humano sea forjador de su propio destino, y con lo que espiremos a una sociedad cualitativamente distinta, una sociedad donde forjemos un hombre nuevo. Estos son los rasgos en los que se concentran los latinoamericanos en su esfuerzo por su liberación, empero esta liberación solo podrá ser asumida por un pueblo realmente oprimido, escenario propicio para llevar a cabo una verdadera revolución cultural.

Los cristianos y en líneas generales una gran parte de la Iglesia empiezan a leer políticamente a nuestra región, tomaron conciencia de la realidad latinoamericana que se transforma sin más en una apuesta por la opción liberadora, cuestión tal que genera recelo y resistencia dentro del contexto de explotación y explotación en nuestras tierras.

Todo esto ha exigido un esfuerzo de reflexión que responda a las cuestiones planteadas por esa nueva actitud; de ahí que los intentos de teología que se hacen hoy en América Latina vengan más de los grupos cristianos comprometidos con la liberación de sus pueblos, que de los centros tradicionales de enseñanza de la teología. (Gutiérrez, 126)

El término “Liberación” expresan la aspiración por terminar la situación de dependencia, por alcanzar para los oprimidos la liberación de la explotación de la que son víctima, en otras palabras y como escribe Gutiérrez en:

Insistir en la necesidad para los pueblos oprimidos de América Latina de tomar las riendas de su propio destino; Medellín propugna por eso una “educación liberadora” que, citando a la Populorum progressio, es vista

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



como el medio clave para liberar a los pueblos de toda servidumbre y para hacerlos ascender “de condiciones de vida menos humanas a condiciones más humanas”, teniendo en cuenta que el hombre es el responsable y el “artífice principal de su éxito o de su fracaso”. La liberación de las actuales servidumbres es, además considerada en un importante texto de Medellín como una manifestación de la liberación del pecado, aportada por Cristo (Gutiérrez, 144)

En conclusión podemos afirmar que la Liberación de todas y todos los seres humanos está en el constante devenir del proceso histórico de la humanidad, en la lucha constante de estos por conseguir sociedad más justas y equitativas tomando en cuentas que todo proceso de liberación conlleva un proceso temporal en el que las condiciones socioeconómicas en nuestra planeta sean mucho más humanas; un proceso de liberación política que consiste no solo en la transformación de la naturaleza sino en el cambio de estructuras socioeconómicas es decir todos estos son aspectos que conflictúan el devenir histórico del hombre; y sobre todo enfocarse con la imagen de un Jesucristo revolucionario, de un cristo redentor que proyecta un ejemplo vivificador, que es el objeto mismo por el cual se produce un proceso de liberación política, histórica y espiritual.



CAPITULO III

3.1. TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y FILOSOFÍA DE LA LIBERACIÓN

La filosofía de la liberación tiene su origen en América latina, específicamente en la Argentina, que pasa hacer de una Filosofía Latinoamericana a una Filosofía de la liberación, que es parte de una aportación importante de Dussel.

Ya que partiremos analizando primero lo que es la Filosofía de la liberación para luego analizar la teología de la liberación y contraponerla.

Pero antes de abordar el tema de la filosofía de la liberación debemos tomar en cuenta la posibilidad de una Filosofía latinoamericana y esta sea original. Tenemos dos posturas para la primera del filósofo peruano Augusto Salazar Bondy, el cual nos dice que no hay la posibilidad de una Filosofía original y autentica, por la misma cultura de dominación, y dependencia de Latinoamérica, por lo mismo tenemos la segunda postura del filosofo mexicano Leopoldo Zea, para el cual si hay una filosofía, sostiene por otra parte que si hay una existencia de una filosofía auténtica latinoamericana, por las mismas circunstancias de Latinoamérica, ya que la filosofía latinoamericana se caracteriza por saber adaptar ideas ajenas, y adaptarlas a la realidad del pueblo latinoamericano.

América Latina tiene una preocupación de las ideas como punto de partida de buscar su identidad, como una emancipación mental y que luego se unirá con el ámbito político.

Por tales motivos si el pensamiento es la búsqueda de la identidad del pueblo latinoamericano partiremos que de la existencia de pensamiento latinoamericano, en este sentido interviene Bartolomé de las casas que es el primer teólogo de la teología de la liberación, este instaura ya un nuevo pensamiento, pensamiento que parte desde una visión teológica hacia una ética de los derechos de los pueblos pobres alienados.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Pero para Bondy, nos dice que la América hispana, se encuentra en dependencia, en subdesarrollo, lo cual impide que exista una filosofía, única original y propia.

"Sostengo que la filosofía, como producto de expresión de una cultura, cuando se trata de una filosofía que se hace dentro de un país que está en situación de dominación, es una filosofía que tiene los mismos caracteres, o sea, es una filosofía de la dominación".
(http://www.manuelugarte.org/modulos/biblioteca/d/cd_dussel/textos/b07/03pp119-168.pdf, 121)

Por lo que el filósofo peruano, toma como punto de partida que tenemos una filosofía extranjera, un pensamiento que no es propio si no que habido una copia de las ideas ajenas y más concretamente europeas, pero las circunstancias del pueblo latinoamericano son diferentes, por que ya que tomamos ideas de otros y las hacemos como si fueran propias.

Puesto que Latinoamérica desde la cultura ha vivido en dependencia, y que el pensamiento latinoamericano no hay una originalidad, por las ideas que tomamos de afuera, nuestro pensamiento es inauténtico por la copia o plagio que ocurre, es así que para Bondy, el pensamiento latinoamericano carece de autenticidad y originalidad.

Para Salazar Bondy la causa principal para no tener un pensamiento propio es decir una filosofía Latinoamérica, se basa principalmente que desde la conquista hispana. Que toma el pensamiento extranjero y lo hace suyo y esto hace al pensamiento latinoamericano, inauténtico. Y la causa principal para que esto sea de este modo es que América Latina, es por la dependencia que sufren los pueblos. Ya que hay países dominantes y dominados, los primeros y que nuestro pensamiento fue impuesto por los colonizadores los dominantes y que estos debían ser con que estén de acuerdo con los intereses de la corona española y de su iglesia.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



El pensamiento que fue impuesto es un pensamiento de la clase oligárquica, de las elites, que siempre custodian por sus intereses, tanto en el ámbito político y económico con intereses extranjeros.

Pero por otro lado también Salazar Bondy, nos dice que para que exista una filosofía propia de América hispana es necesario que exista una transformación de la sociedad latinoamericana, que es necesario romper las barreras del subdesarrollo y la dependencia que vive América Latina. Que para que exista un pensamiento propio hay que liberarse de la dominación de los países “desarrollados”.

"Nuestra, filosofía genuina y original será el pensamiento de una sociedad auténtica y creadora, tanto más valiosa cuando más altos niveles de plenitud alcance la comunidad hispanoamericana" (ibíd, 123)

Por otra parte tenemos a Leopoldo Zea, que es la contraposición de Salazar Bondy, parte de la posibilidad de una filosofía Latinoamérica, por que esta debe ser una respuesta para a los diversos modos en lo que vive el ser latinoamericano, tanto desde la colonización, lo social y el ámbito político.

La filosofía latinoamericana, desde la tesis sostenida por Salazar Bondy, está llena de complejos. Una pregunta clave en la exposición que hace Zea de ese "complejo" es: "¿Qué clase de hombre somos que no somos capaces de crear un sistema, que no somos capaces de originar un filósofo que se asemeje a uno de tantos que han sido y son claves de la historia de la filosofía? ¿Qué clase de hombres somos?" (ibíd, 125)

Por tales motivos hay una filosofía latinoamericana, propia y original que va desde la realidad del pueblo latinoamericano.

“Inauténtica es la filosofía de pueblos supradesarrollados que en nombre de la seguridad y de todos los valores que se dice tratan de proteger justifica la

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



destrucción de pueblos, la mutilación del hombre y las restricciones de su libertad.” (ibíd, 127)

Nuestra filosofía es original por que pretende estar al servicio del pueblo, es original por las circunstancias vividas, desde la colonización hasta la dependencia, es original por que el pueblo quiere su liberación tanto en el pensamiento, como en lo político, social y económico.

Ya que una filosofía auténtica es aquella que lleve a la reflexión, y que la filosofía auténtica es aquella capaz de enfrentarse y dar soluciones a los problemas que existe en el pueblo. Esta filosofía Latinoamericana debe ser el motor de la liberación del pueblo, hacia sistemas mas justos mas humanos y que ayude a la solución de los problemas de América Latina, es así que por la reflexión y autocrítica del pensamiento Latinoamericana, es y existe una filosofía propia en América Latina.

Ya por otro lado tenemos a Dussel ya la postura de una Filosofía de la liberación, quiere con esta filosofía superar la dominación.

"Ser originales no es el problema ni un punto de partida. Tampoco tiene sentido la pretensión de 'partir de 0'. Detrás de ese presunto 'partir de 0' suele ocultarse una vulgarización remozada de viejas formulaciones anteriores. El problema no es la originalidad intelectual, ni su búsqueda frívola, sino el hacerse cargo de las urgencias reales que genera la 'praxis' socio-histórica-política latinoamericana". (ibíd, 129)

Puesto que esto es el punto de partida de Dussel, que partimos desde una liberación, del pueblo, desde el pensamiento mismo, para situarnos en nuestra realidad, la realidad latinoamericana. Ya que la Filosofía dusseliana, el punto de partida de la Filosofía de la Liberación es la persona como tal,

“De esta forma el mundo que rodea a la persona es un mundo humano y sólo comprendiendo lo que es el hombre se podrán comprender sus producciones culturales, de1 tipo que sean.” (ibíd, 129)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Puesto que las circunstancias del pueblo latinoamericano necesita una filosofía de la liberación que sea de acuerdo a los problemas que sufre el pueblo, un sistema filosófico que vea sus problemas y los solucione que estos inconvenientes que tiene el pueblo alienado, no solo política, social, económica si no también de pensamiento.

Dussel defiende mucho lo que es la libertad del hombre en todos sus sentidos, una libertad ética, económica y social y que esta libertad debe ser conseguida por el propio hombre, que nos dice que la vida es una lucha por la libertad.

Astrada reflexionó vigorosamente sobre el "riesgo" que supone la existencia humana, alrededor del concepto, capital en él, de "juego", comprendido como "juego existencial" pues el hombre "se la juega" (su vida) en su existir histórico, comprendido también como "praxis" histórico-social. (ibíd, 133)

Reflexiona sobre la existencia del ser humano, del hombre. Astrada también da gran valor a la libertad humana que se podría decir que cae en un marxismo, por que no solo es importante del hombre individual si no en sociedad.

Por ende también con la filosofía Latinoamérica se pretende superar la dependencia y hay que transformar la realidad de la sociedad. Ya que siempre en la toma de conciencia Dussel toma al Otro, y este Otro es el ser alienado de la sociedad.

La F.L. dusseliana—pretende partir del rostro del Otro, del pobre, del indio, del dominado. Es un pensar "ana-léctico", que trasciende hasta el rostro del Otro, que parte de la revelación gratuita que el Otro realiza, y que deja la palabra al Otro y que piensa esta palabra. En este sentido "es la filosofía latinoamericana, única y nueva, la primera realmente postmoderna y superadora de la europeidad. Ni Schelling, ni Feuerbach, ni Marx. ni Kierkegaard, ni Levinas han podido trascender Europa. Nosotros hemos nacido afuera, la hemos sufrido" (ibíd, 136)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Puesto que la situación del pueblo Latinoamericano es distinta la de Europa y de sus pensadores, aquellos no han sufrido, como este pueblo y por ende el pensamiento va a ser distinto. Pero por otra parte la liberación nos dice que no solo es económica, social y política, sino que esta liberación tiene que ser cultural y filosófica. Ya que la filosofía latinoamericana debe superar de dependencia de la filosofía Europea.

“La experiencia originaria de este pensar latinoamericano no es ya: 'el alma es todas las cosas', como para Aristóteles; ni siquiera un yo ante las cosas como productor en la relación técnica del trabajo, como para Marx, sino que se trata de otra experiencia: Pnim-el-pnim en hebreo, es decir, cara-a-cara, rostro-a-rostro, es una expresión conocida, en el Éxodo por ejemplo; es la experiencia primera de Moisés, que para mí ahora, no vale como experiencia teológica, sino que vale como experiencia antropológica” (ibíd,136)

Si bien ya se trata de ver la realidad de las cosas de los seres humanos que sufren que quieren su independencia, que buscan ser libre de toda dependencia que ha sufrido y que vive hasta ahora. Latinoamérica tiene un pensamiento propio por que las exigencias que las experiencias desde la colonización así lo han decidido. Ya que esta Filosofía debe ir desde la praxis de la liberación del pueblo oprimido y enajenado.

Si bien se puede decir que la Filosofía de la liberación nace desde 1970 con la celebración de II Congreso Nacional de Filosofía en Argentina, con pensadores jóvenes, que critican las filosofías europeas.

Así tenemos a uno de sus representantes Osvaldo Ardiles que toma una actitud crítica ante la filosofía europea, que Latinoamérica es dependiente, ya que esta ha actuado en América Latina como una ideología para la dominación de los pueblos, y por lo tanto la filosofía latinoamericana debe ser una filosofía de la liberación en tanto que debe liberarse de la filosofía europea.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



De esta forma, indica que "la escolástica importada, que respondía, como todas las que se Introdujeron después, a los intereses metropolitanos, hizo 'tabula rasa' de la tradición cultural autóctona y trasplantó un sistema categorial emanante de la problemática española. La filosofía arribó a nuestras tierras como un instrumento más de la Conquista y, por ello, quedó desde sus inicios, huérfana de calor popular y desentendido del destino de las masas explotadas. Su base de sustentación fueron las élites debido a que a ellas servía. Su historia se confunde, pues, con la de la dependencia americana" (ibíd, 138)

Si bien la creación de una filosofía totalmente original y autóctona nos dice Ardiles es complicada, pero que hay que desprenderse y liberarse de las filosofía europea que fue utilizada para los fines de la conquista. Es por ello que la filosofía latinoamericana debe ser de liberación y de crítica frente al pensamiento europeo.

Assmann ya vincula y nos dice que la ontología tiene vinculación con el derecho y la política.

No existe una ontología neutral, sino que ella ha servido históricamente para justificar las concepciones jurídicas de la clase dominante, tanto en Europa como en América: "El 'ser' ha sido el tema de predilección de la filosofía. El ser, genérico, camuflaba al ente, concreto. El ente concreto, ocultado en el ser, era de hecho el sujeto del derecho, en el derecho burgués: el propietario, el dominador. La filosofía del derecho sería, en esta línea, una de las claves de comprensión más fecundas de la entera metafísica occidental. El reino del ser es de hecho -en el funcionamiento ideológico de las filosofías- el reino de los entes, vale decir, de los sujetos del derecho, o sea, de los propietarios. La enunciación de las propiedades del ser es la tautología mistificadora de los atributos necesarios del sujeto del derecho: la libertad y la igualdad de aquellos que pueden 'tener'". (ibíd, 139)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



También aquí con esto Assmann, nos dice que la liberación debe ir desde la práctica de la liberación política del pueblo, debe ser una lucha política del pueblo para liberarse. Debemos así quitarnos el egoísmo del individualismo y ver por todo el pueblo.

Esta filosofía de la liberación debe estar para ayuda al pueblo pobre, de liberarse de la opresión de la explotación, que ha vivido de las elites, que debe ser una filosofía que parte de los supuestos de la realidad latinoamericana.

Pero un punto importante es que no toda filosofía es universal y es válida para dar solución a todos los problemas, se puede decir que la filosofía cambió su contexto en todos los ámbitos, en tanto cultural, política y económica.

Ahora bien si se habla de una filosofía Alemana, española por que no se puede hablar de una filosofía latinoamericana, puesto que esta debe ir encaminada hacia la liberación del pueblo oprimido, la problemática de fondo es si hay una originalidad en el pensamiento latinoamericano. Por lo que podemos decir que la originalidad se basará en orientar nuestra filosofía hacia la práctica de la liberación y de la comprensión del pueblo enajenado y oprimido. Nuestra filosofía debe estar de acuerdo a los problemas propios que sufre Latinoamérica.

La filosofía de la liberación toma conciencia de que necesita su liberación de la filosofía europea, pero esto no significa que dejara de lado y que no tomara como punto de partida si no más bien que la crítica, y pone su aporte ya que, los pueblos deben liberarse de toda atadura, tanto social, económica, cultural y política.

Hablar de "liberación" no es sólo hablar de una concreción o de un aspecto concreto de la filosofía latinoamericana, sino que se sitúa en el punto de partida de la misma legitimidad de una filosofía desde América Latina, en tanto que pretende liberarse de la "opresión" que supone el que se le hayan planteado las cuestiones de otra cultura y las respuestas de esa otra cultura, la europea, alienando lo propio. (ibíd, 149)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Puesto que la filosofía no puede desconocer la pobreza que esta inmersa Latinoamérica, pero tampoco puede descuidar los problemas universales, como la ética, el problema de dios, el hombre, pero la principal preocupación debe ser la libertad del hombre como tal, ya que han sido cinco siglos de dependencia y opresión del pueblo.

“Dussel siempre dirá que la F. L. es filosofía de la periferia, de la barbarie, de los oprimidos, de la miseria. Aunque podríamos matizarle que más que ser filosofía de la miseria, es sobre la miseria.” (ibíd, 150)

Por tal motivo es una filosofía de la liberación del ser pobre del Otro, del alienado, del ser de la periferia que necesita ser liberado, de las injusticias y llevar a la praxis de la liberación en todos sus sentidos.

Dussel señala expresamente lo que aquí nosotros queremos mostrar:

"Desde que el 'yo conquisto' de Cortés se transformó en el ego cogito cartesiano o en el Willen zur Macht de Nietzsche, no se ha levantado en nombre del 'conquistado', del 'pensado' como idea o de la 'voluntad impotente' (porque dominada), un pensar crítico metafísico. La filosofía de la liberación latinoamericana pretende repensar toda la filosofía (desde la lógica o la ontología, hasta la estética o la política) desde el Otro, el oprimido, el pobre: el no-ser, -el bárbaro, la nada de 'sentido'. Hay 'alguien' más-allá del 'ser': es real aunque no tenga todavía sentido". (ibíd, 157)

Por ende podríamos decir que la filosofía de la liberación ve al Otro no como el excluido, como el marginado, si no ve al Otro como el ser que se deja ver y oír. Este otro es el protagonista principal para el cambio.

Puesto que La filosofía de la liberación tiene que estar a favor de la liberación del pobre, del oprimido como praxis de la liberación del pueblo latinoamericano.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



“La filosofía no se hace sólo desde los libros, sino desde la realidad de un pueblo oprimido. El intelectual es real cuando está integrado orgánicamente con el pueblo.” (Dussel, 16)

Desde el punto de vista de la teología de la liberación la cual nace desde el Concilio Vaticano II, que su inicio se da en 1962 y termina en el año de 1965, en este concilio la iglesia da grandes cambios. Si bien esta nace en Europa pero se extiende hacia Latinoamérica.

Puesto que la teología de la liberación ve en favor de los pobres, de las clases oprimidas. Del pobre por que vela por sus derechos como ser humano. Desde esa prospectiva el pueblo latinoamericano quiere liberarse y de un modo no solo teológico si no también

Ya que la teología de la liberación parte de la visión de los pueblos que sufren injusticias, desigualdad opresión y una carencia de oportunidades, ya que desde la colonización fue de este modo, y es así que la teología de la liberación es la teología del pueblo pobre.

Pero ya desde el concilio Vaticano II, la conferencia de Medellín celebrada en 1968 y la conferencia de 1979 celebrada en Puebla, el punto central es el pueblo pobre.

La teología de la liberación se transforma lentamente en teología africana, negra, latinoamericana, aunque todavía no ha surgido una reflexión desde Asia, para terminar por ser mundial y de los oprimidos en su sentido más general. (Dussel, 49)

Si bien la teología de la liberación nace de los pensadores latinoamericanos por que se dan cuenta de las desigualdades que sufre el pueblo. La teología de la liberación es una teología que es para el pobre para defenderlo y liberarlo de las injusticias, de la dominación.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La teología de los pueblos pobres, la teología de la liberación humano-mundial, no es fácilmente aceptable por Europa. Europa está demasiado creída de su universalidad unívoca. Europa no quiere oír la voz del Otro (de los bárbaros, del «no-ser» si el ser es su propio pensar: de América Latina, el mundo árabe, el África negra, la India, el Sudeste asiático y China). La voz de la teología latinoamericana no es ya meramente tautológica de la teología europea, es como una «teología bárbara» (al decir de los apologistas con respecto a los sabios griegos).

Es una teología del pueblo pobre, del Otro que esta enajenado, por tales motivos se quita el eurocentrismo y la dependencia europea, Latinoamérica se ha dado cuenta de que necesita y busca su libertad, y la encuentra de un modo, teológico, siendo participe de su liberación, no solo con la ayuda de Dios sino de todo el pueblo unido y libre.

Se parte de la realidad miserable tal como la describieron los obispos en Puebla, «como el más devastador y humillante flagelo (que es) la situación de inhumana pobreza en que viven millones de latinoamericanos expresada por ejemplo en salarios de hambre, el desempleo y subempleo, desnutrición, mortalidad infantil, falta de vivienda adecuada, problemas de salud, inestabilidad laboral» (Boff,5)

Por tales motivos decimos que la teología de la liberación es una teología de los pobres, de los que sufren por falta de oportunidades, por los mismos motivos, los pobres deben ser actores del cambio, de su liberación tanto económica, social y política. Será la masa que cree el cambio.

La iglesia se ha preocupado siempre de los pobres de nuestro continente; ahora esta preocupación ha asumido la forma de conciencia colectiva, ya que la persistencia de esta situación se hace cada vez más intolerable. Pero la estrategia de ayuda ha cambiado. En otros tiempos la iglesia se asociaba a las clases dominantes y mediante ellas llegaba a los pobres que

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



eran auxiliados y asistidos por esas clases. Era una presencia asistencialista y paternalista que socorría al pobre, pero sin aprovechar sus fuerzas en el proceso de transformación. Ahora la iglesia va directamente a los pobres; se asocia a sus luchas, constituye comunidades de base, donde se vive la fe en su dimensión social y liberadora. (Ibíd, 3)

A si la dimensión de la iglesia ha ido mas allá de la practica religiosa, como el culto o la liturgia, si no que también imparte practicas éticas, políticas y sociales, para el bien del pueblo, para que los derechos del pueblo sean respetados, como seres humanos.

Podemos decir que por lo dicho si la Teología de la liberación en tanto que pretende liberar al pueblo y llegar a la salvación y que sus practicas van mas allá de la practica cristiana como la liturgia, sino va a las practicas de liberación tanto social, política y económica. Busca la igualdad de las personas como seres humanos. Ya que la fe, no detiene la superación de las personas en todos los aspectos ya antes mencionados.

La fe se revelaba, no como freno, sino como motor de liberación. En este contexto se hicieron a mediados de la década de los 60 las primeras reflexiones más profundas de lo que se llamaría luego la teología de la liberación. Como los problemas eran principalmente económicos, políticos y educacionales se intentaba ver la importancia teológica del compromiso de los cristianos en el campo de la liberación económica, política y educacional ¿La liberación económica y política no tiene también una dimensión teológica? Sí que la tiene; el compromiso de los cristianos en lo económico y en lo político implica también un compromiso con Dios, con el reino y con la salvación. (ibíd, 8)

La iglesia se suma como una practica revolucionaria la cual quiere que su pueblo no sufra injusticias hambre, maltratos como ha venido sucediendo, si no quiere que los hombres sean libres y puedan construirse ellos mismos, sin perder la fe en

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Dios, pero que los hombres deben luchar para su liberación con practicas y con la unidad de todos, ya no el individualismo, si no ver el bien para todos.

Por lo tanto para concluir este apartado diremos que la teología de la liberación y la Filosofía de la Liberación, están vinculados en el sentido que ambas ven la realidad del pueblo y quieren la superación hacia una liberación plena como seres humanos libres, con un pensamiento propio y que con este puedan surgir hacia días mejor, hacer el cambio del sistema capitalista, consumista, que nos hace individualistas.

Mediante estas prácticas libertarias, tanto como la Teología y Filosofía de la liberación, ya que las dos parten desde la situación de pueblo latinoamericano, las dos, saben de las injusticias que ha vivido, por tales motivos buscan la liberación.

3.2. PEDAGOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN

Paulo Freire fue un pedagogo brasileño de gran influencia en todo el mundo y especialmente en Latinoamérica con su ideas de pedagogía de la Liberación partiendo del hecho fundamental de que todo proceso educativo debe partir de la realidad que rodea a cada individuo.

La idea de una pedagogía revolucionaria y que tenga como base la realidad, Freire la concibe producto de sus propias vivencias donde pudo observar que las clases rurales y los campesinos en general vivían en una constante opresión y explotación y por consiguiente fueron estos marginados de todo tipo de procesos económico, político, social y cultural de su natal Brasil.

Ante esta realidad Freire entiende que es menester terminar con este mal que consume a la mayoría de la población, por lo que llama a romper el silencio y la pasividad de las grandes masas y devolverle aquel espíritu de transformación que a lo largo de la historia ha tenido la clase trabajadora, sin embargo aquella capacidad crítica es en la que se debe trabajar para que todos se trabajen como una unidad, este mensaje sin lugar a dudad coincidió con un momento histórico de

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



importancia fundamental para Latinoamérica ya que para esa época nos encontramos con el influjo de las ideas marxista que provoco la Revolución Cubana y el posterior aparecimiento de una corriente progresista dentro de la Iglesia Católica como es la Teología de la Liberación, estas dos con un claro lengua de liberación y transformación social.

Freire ante estas condiciones político sociales plantea una nueva forma de hacer pedagogía, la cual la plasma en su libro “Pedagogía del oprimido en todo manifiesta”

La pedagogía del oprimido, como pedagogía humanista y liberadora tendrá, pues, dos momentos distintos aunque interrelacionados. El primero, en el cual los oprimidos van desvelando el mundo de la opresión y se van comprometiendo, en la praxis, con su transformación, y, el segundo, en que, una vez transformada la realidad opresora, esta pedagogía deja de ser del oprimido y pasa a ser la pedagogía de los hombres en proceso de permanente liberación

Freire entendió que uno de los grandes males de nuestra sociedad latinoamericana fue y es la gran cantidad de deficiencias dentro del contexto educativo, por lo que fue fácil deducir que un pueblo sin educación es fácil de dominar y explotar, por ello fue necesario para el pedagogo brasileño mirar hacia los hombres y mujeres analfabetos, aquellos quienes se encuentran aislados completamente del mundo tanto del conocimientos como de conciencia.

Freire maneja ideas bien claras con respecto al proceso educativo y piensa que el conocimiento como tal no se transmite y que este se está construyendo.

El hombre es el autor de su aprendizaje, de forma crítica analiza su realidad e intenta transformarla. En la pedagogía de Paulo Freire no debe existir imposición de más al contrario existe gran respeto el pensamiento el cual nunca es visto como erróneo e inferior, más bien como una construcción que se adjunta a las

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



diferentes formas de pensar de las demás personas entendiendo esto como diversidad.

Por ende nos dice Freire que la alfabetización y la concientización nunca se separan, son uno solo. Pero para lograr esto se hace necesario un proceso de humanización del ser humano, puesto que su contrario no fue más que el resultado de explotación y opresión del hombre por el hombre ante lo cual Freire plantea el nacimiento de un hombre nuevo para transformar el mundo y en donde no existan ni opresores ni oprimidos sino más bien un ser humano que se libere constantemente producto de un proceso de humanización

Su interés se centra en [...] una práctica social libre y crítica. Libertad y crítica que no pueden limitarse a las relaciones internas del grupo, sino que necesariamente se presentan en la toma de conciencia que ésta realiza de su situación actual. (Freire, La Educación como práctica de la libertad 22)

Ante una realidad que se encuentra maniatada a un sistema de explotación constante Freire plantea la idea de una educación problematizadora que tiene como eje transversal el diálogo que apunta hacia la liberación y la independencia; que se contrapone a una visión unidireccional dentro del proceso de aprendizaje que hace del ser humano un ente reproductor y pasivo, más al contrario con la problematización es el mismo individuo quien busca la transformación de su realidad.

Como se mencionó anteriormente Freire plante que el diálogo es una herramienta importante dentro del proceso de liberación, empero hay que entender también que:

No hay palabra verdadera que no sea una unión inquebrantable entre acción y reacción y, por ende, que no sea praxis. De ahí que decir la palabra verdadera es transformar el mundo. La palabra inauténtica no puede transformar la realidad, pues priva de su dimensión activa, se

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



transforma en palabrería, en mero verbalismo, palabra alienada y alienante, de la que hay que esperar la denuncia del mundo, pues no posee compromiso al no haber acción. Sin embargo, cuando la palabra hace exclusiva referencia a la acción, se convierte en activismo, minimiza la reflexión, niega la praxis verdadera e imposibilita el diálogo. (Santos Marcos, Teología de la Liberación y Paulo Freire)

Es necesario para Freire entonces pensar acerca de la importancia que tiene para las transformaciones sociales el diálogo el trabajo, la acción, y la reflexión por lo que todas estas se convierten en verdaderas necesidades existenciales; la más rescatada por Freire el diálogo y la palabra, que para el autor se constituye gracias a la unión inquebrantable de dos fases acción y reacción íntimamente ligadas en una relación dialéctica que establecen la praxis del proceso transformador; “la palabra verdadera es la praxis, porque los hombres deben actuar en el mundo para humanizarlo, transformarlo y liberarlo” (Ibid)

Como mencionamos anteriormente Freire se enfoca principalmente en la realidad de cada individuo, de la explotación del campesinado pero igualmente su capacidad transformadora por lo que cree que la alfabetización debe partir del reconocimiento de la realidad en la que se vive, no mediante la imposición de ideas y su consiguiente proceso reproductor, sino todo lo contrario fomentar espacios donde los seres humanos puedan entablar diálogos los cuales permitan plantear las transformaciones que requieren las sociedades y sobre todo el pueblo que vive una constante opresión.

Así la educación debe convertirse en acción que primeramente critique la opresión y posteriormente plantee los caminos para encontrar la liberación en donde la práctica educacional es de fundamental pues en ella se conglomeran grandes masas por lo que es necesaria la participación popular dentro de estos procesos; esta pedagogía por consiguiente esta con el pueblo y es para el pueblo, porque son las clases trabajadoras las que deben liberarse de la opresión, y tiene que

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



hacerlo desde un dialogo transformador a toda medida de injusticias mediante la educación ya que mediante la educación como punto de partida para conseguir el progreso.

Ante esto el educador no impone líneas de acción ni de pensamiento, si no que mediante el diálogo y la crítica busca un encuentro con la realidad a la cual problematiza, delineando acciones de transformación social y liberación. Freire sostiene que la educación debería ser una tentativa constante de cambio de actitud y que mediante esta, el hombre como tal debe buscar nuevas oportunidades, sobresalir por sí mismo, criticando y mejorando constantemente dentro de un proceso liberador continuo. Entendiendo a la educación como un punto importante dentro de la sociedad, el aporte valioso de Paulo Freire, fue in sensu strictu ver a la educación como una práctica para la liberación, del pueblo, puesto que desde la educación se pueden realizar los cambios necesarios para una sociedad mejor, más humana y concientizada, donde el hombre se interiorizara más en su realidad, entenderla y transformarla en favor y para bien de la sociedad. Freire no se siente dueño de la idea de liberación si no que la utiliza en favor de los hombres para que se liberen por sí mismo desde y mediante la educación.

El método de Freire es el de una cultura popular que se convierte como tal en una política popular, por ello la labor principal dentro de su nueva pedagogía fue la de utilizar un método de política y conciencia bajo un argumento sólido de que el mismo hombre quien hace su propia historia y ahora lo que busca en reencontrarse en la misma mediante una educación que es la praxis misma de la libertad.

Su método se fundamenta principalmente en la práctica social tomando como eje transversal la reflexión de la realidad que es menester transformarla mediante la práctica, por lo que se le otorga una importancia preponderante al contexto social

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



y la labor de la práctica educativa como pilar dentro del progreso social, con el hombre como sujeto del cambio dado su capacidad creativa y transformadora.

Otra característica del método de Freire son su movilidad y capacidad de inclusión. Por ser una pedagogía basada en la práctica, ésta está sometida constantemente al cambio, a la evolución dinámica y reformulación. Si el hombre es un ser inacabado, y este ser inacabado es el centro y motor de esta pedagogía, es obvio que el método tendrá que seguir su ritmo de dinamicidad y desarrollo como una constante reformulación (Santos Marcos, Teología de la Liberación y Paulo Freire)

Para Freire el proceso de alfabetización con el que nace su Pedagogía del Oprimido posee todas las condiciones necesarias para lograr alcanzar la liberación, puesto que ve que son los oprimidos quienes no pueden o a quienes no se les está permitido expresarse y que solo a través de la alfabetización podrán liberarse y criticar frontalmente el proceso dialéctico en el que vive su propia historia, entendiendo como dijimos anteriormente al hombre como el sujeto que es testigo de su propia historia, protagonista de la misma capaz de transformarla.

Por otra parte para Freire Pedagogía, Psicosocial e ideología van de la mano siempre, puesto que en la praxis educativa el ser humano no puede simplemente sentirse realizado con una capacitación técnica ya que esto solo ayudaría a ahondar más el proceso de opresión del sistema capitalista que busca de alguna manera obrero y fuerza de trabajo “preparada” en función de las necesidades del mercado. Por ello Freire sostiene que la educación no siempre es liberadora puesto que depende en sentido estricto de los fines que persigue y quien la realice y para quien vaya dirigida en ese sentido Freire habla de una “educación para qué, educación en favor de quienes, educaciones en contra de que” (Ovejero, 671)

Es necesario mostrar que la educación sigue como eje transversal una bandera que lucha para la liberación, como derecho fundamental que tiene todo ser humano como medida para evitar la opresión empero muchas de las veces la

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



educación puede constituirse en un instrumento de manipulación que es utilizada por los grandes grupos y monopolios de poder que en función de sus intereses y necesidades supeditadas a las leyes del mercado no miran con buenos ojos una educación que sea orientada hacia la consecución de derechos e igualdades entre todos los seres humanos, a que no exista la explotación inhumana y criminal del sistema que termina por crear jerarquizaciones entre los seres humanos.

Para ellos es necesario sin embargo que el ser humano genere en sí mismo un encuentro interpersonal en el que exponga ante sí un dialogo, donde aclare su camino a seguir.

En definitiva la propuesta educativa de Freire será para las masas campesinas de América Latina que quieren decir basta a la explotación del hombre por el hombre.

Ante estas ideas debemos enfocarnos en mostrar que tanto para la Pedagogía de la Liberación como para la Pedagogía de la Liberación el eje principal de su propuesta embarga al oprimido, puesto que ambas teorías se parte del eje central del oprimido la primera enfocándola desde una perspectiva teológico en la que no se ve lo religioso como un factor privado del individuo, sino totalmente lo contrario como una perspectiva del ser humano que abarca muchos factores sobre todo morales y ético que salen directamente de la religión como institución social arraigada de nuestra sociedad Latinoamérica que se ha desviado de sus propósitos iniciales; y la otra desde la pedagogía mediante la cual el oprimido se convierte en el eje central y ante el cual plantea una reflexión y análisis crítico de la realidad; empero existe similitud en cuanto al objetivo mismo que persiguen que es la Liberación y ambas coinciden también en ver al oprimido, al pobre como el sujeto que lucha por su liberación, puesto que el oprimido vive en constantes situaciones límite que hacen que exista la necesidad de abrir los ojos al ser humano en pro de cambiar su realidad.

Desde la Teología de la Liberación se cree el pueblo oprimido, que los pobres y explotados poseen la fuerza y el conocimiento necesario para cambiar su realidad,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Freire reconoce y sabe el potencial de transformación que tiene las masas explotadas y por ello plantea una pedagogía en donde las situaciones límite, esas de pobreza y necesidad, se conviertan en el inicio del proceso transformador.

Un punto más de enlace de la Teología de liberación con la Pedagogía de la liberación es el hecho de que el proceso de liberación y transformación social no podrá ser posible si es que las masas como tal no apuntan hacia un mismo lado por ello es necesaria la reflexión moral ética y religiosa a la que se adjunta la educación como medio para obtener la libertad y así conocer al otro para de esta forma lograr entablar cadenas que ayuden a que ese otro recupere su voz que salga de ese silencio que le fue impuesto mediante formas de diálogo e interacción

La liberación no es individualista sino es colectiva, es decir de todo el pueblo, puesto que no se lograra una liberación plena si velamos solo por nuestros intereses, debemos siempre buscar el bien común y libérranos y liberar, no liberarnos y volvernos opresores.

Liberación que no puede darse sin embargo en términos meramente idealistas. Se hace indispensable que los oprimidos, en su lucha por la liberación, no conciban la realidad concreta de la opresión como una especie de “mundo cerrado” (en el cual se genera su miedo a la libertad) del cual no pueden salir, sino como una situación que sólo los limita y que ellos pueden transformar. Es fundamental entonces que, al reconocer el límite que la realidad opresora les impone, tengan, en este reconocimiento, el motor de su acción liberadora. (Freire, 29)

Puesto que la liberación es una búsqueda constante y un proceso permanente, no llega simplemente por cosas del destino sino que tras de ella es necesaria la concientización reflexión y movilización de masas que luchar por ella que la encuentren y se beneficien de ella, para vivir con igualdad dentro de una historia y una sociedad que el mismo hombre la crea.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La pedagogía del oprimido que, en el fondo, es la pedagogía de los hombres que se empeñan en la lucha por su liberación, tiene sus raíces allí. Y debe tener, en los propios oprimidos que se saben o empiezan a conocerse críticamente como oprimidos, uno de sus sujetos. (Freire, 34)

Esta pedagogía no puede estar separada de los oprimidos porque ésta busca su liberación desde la praxis libertaria, puesto que esta pedagogía que parte desde los oprimidos es de ellos y para ellos, no es una pedagogía que busca la sumisión del pueblo, ya que la pedagogía que parte de los intereses de las elites, es una pedagogía egoísta, que no busca la igualdad si no mantener el propio sistema, de opresión.

La pedagogía del oprimido, como pedagogía humanista y liberadora, tendrá, pues, dos momentos distintos aunque interrelacionados. El primero, en el cual los oprimidos van descubriendo el mundo de la opresión y se van comprometiendo, en la praxis, con su transformación y, el segundo, en que una vez transformada la realidad opresora, esta pedagogía deja de ser del oprimido y pasa a ser la pedagogía de los hombres en proceso de permanente liberación. (Freire, 35)

El hombre oprimido debe buscar constantemente su libertad, pero podemos decir también que en esta búsqueda de libertad, hay violencia y tiranía por parte de los opresores. Pero cuando el pueblo oprimido se cansa de los abusos y reacciona contra los opresores, sin darse cuenta, de que ellos instauran la violencia hacia el pueblo.

Desde los comienzos de la lucha por la liberación, por la superación de la contradicción opresor-oprimidos, es necesario que éstos se vayan convenciendo que esta lucha exige de ellos, a partir del momento en que la aceptan, su total responsabilidad. Lucha que no se justifica sólo por el hecho de que pasen a tener libertad para comer, sino “libertad para crear y construir, para admirar y aventurarse. Tal libertad requiere que el individuo

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



sea activo y responsable, no un esclavo ni una pieza bien alimentada de la máquina. (Freire, 48)

Ya que la revolución la hacen todos los hombres que buscan la libertad para su pueblo

“Educadores y educandos, liderazgo y masas, co-intencionados hacia la realidad, se encuentran en una tarea en que ambos son sujetos en el acto, no sólo de descubrirla y así conocerla críticamente, sino también en el acto de recrear este conocimiento.” (Freire, 49)

De este modo, educadores y educandos hacen la revolución; una revolución de masas.

Tanto Freire en su Pedagogía de la Liberación como la Teología de la Liberación realizan un análisis socio-histórico de la realidad social, partiendo de la realidad vital del oprimido, y trata de ubicarse dentro de sus situaciones límite (material, económico, político) para desde su propia vivencia empezar un proceso de reflexión, concientización y comprensión crítica de la realidad

Por ello es necesario enfocarnos en que el verdadero centro de la educación liberadora de Freire está en la educación, en la formación de un ser humano íntegro que reconozca las necesidades de cambio y después:

“Será a partir de la situación presente, existencial y concreta, reflejando el conjunto de aspiraciones del pueblo, que podremos organizar el contenido programático de la educación y acrecentaremos la acción revolucionaria (Freire, 115)



3.3. TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y MARXISMO

Siguiendo a Dussel en cuanto a la relación existente entre Teología de la Liberación y Marxismo, esta correlación la podríamos entender dentro de cuatro aspectos:

En primer lugar, los presupuestos de la praxis: la dimensión política como relación de fe y realidad histórica latinoamericana reciente. En segundo lugar, a dimensión epistemológica o los presupuestos de la teoría: la relación de fe y ciencias sociales en América Latina. En tercer lugar, la crítica a la articulación de la teología de la liberación con el marxismo, desde fuera de la Iglesia y desde dentro, [...] y en cuarto lugar, las pistas que se abren en el presente a la utilización del marxismo por la teología de la liberación (Dussel, 115)

Toda teología nace desde una praxis en este caso cristiana, por ello debemos buscar en esta la relación entre los cristianos y los marxistas en nuestra Latinoamérica y su apoyo teórico en la estructuración de la Teología de la Liberación.

Hay que tomar en cuenta para ellos algunos antecedentes como fue el hecho de que durante mucho tiempo la teoría marxista fue condenada pues se consideraba a esta de extrema peligrosidad por aquellos círculos económicos que dominaban el mundo durante finales del siglo XIX e inicios del siglo XX aduciendo que dicha teoría influenciaba a los pobres un odio excesivo por los ricos y que se pretende acabar con la propiedad privada por la común. En Latinoamérica no ocurrió algo distinto pues a pesar de la fundación de partidos comunistas a lo largo de nuestros territorios estas dados su fuerte dogmatismo no precisamente estaban preparados para entablar algún tipo de diálogo con la militancia cristiana y algunos liberales moderados; más por el contrario el clero constantemente atacó la figura del

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



marxismo en movimientos anticomunistas que tuvieron gran poder político y social en nuestra región.

Una serie de acontecimientos se producen para que de alguna manera se produzca un encuentro entre marxismo y una incipiente teología en Latinoamérica, como ya expresamos antes estos hechos fueron la convocatoria al concilio Vaticano II, la victoria de Fidel Castro al mando del ejército de la Revolución Cubana; la muerte de Stalin en la URSS, la decadencia de gobiernos populistas en toda nuestra región, lo que de alguna manera genere que muchos grupos cristianos se comprometan de manera más radical en cuestiones políticas. Sin lugar a dudas esto generó un importante cambio en la visión de estos grupos religiosos que consideraron la cuestión fe y política como prioritaria.

Todo esto generó en la práctica que se produzcan los primeros diálogos con el marxismo, puesto que los partidarios de esta teoría habían dejado de lado su excesivo dogmatismo y se abrían a nuevas ideas, entendiendo eso sí, tratando de comprender la realidad latinoamericana.

En la década de los 60' del siglo pasado existirán a lo largo de todo nuestro continente importantes grupos populares y estudiantiles que se irán articulando con otros grupos (cristianos, marxistas) en la consecución de mejores días para la región. Ejemplos claros de la unión de estos grupos se producirán en Chile durante el gobierno de Salvador Allende donde confluyen los intereses de estos distintos grupos por defender en algunos casos lo hasta ahí conseguido. Sin embargo con la caída del presidente chileno y las consecuentes represiones, guiaran sin duda sobre todo a las comunidades de base el camino que debe seguir el pueblo en busca de su liberación, explotación y poner fin a la opresión.

Sin embargo la muestra real y materializada del diálogo y colaboración entre marxista y cristianos se darán en Guatemala con el triunfo de la Revolución

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Sandinista en el que este grupo publica un comunicado oficial sobre la religión que dice textualmente:

Los sandinistas afirmamos que nuestra experiencia demuestra que cuando los cristianos, apoyándose en su fe, son capaces de responder a las necesidades del pueblo y de la historia, sus mismas creencias los impulsan a la militancia revolucionaria. Nuestra experiencia demuestra que se puede ser creyentes y a la vez revolucionarios consecuentes y que no hay contradicción insalvable entre ambas cosas (Comunicado oficial de la Dirección Nacional del FSLN sobre la religión punto)

La Congregación de la Doctrina de la Fe, criticó constantemente a la Teología de la Liberación por considerarla contaminada por su influjo de ideas marxistas, lo que desencadenó en constantes debates, que convencieron al pueblo que esta naciente teología, no era pasajera sino una corriente religiosa profundamente enraizada en el pueblo, en pro de su defensa y de la lucha por los oprimidos. Le siguieron a esto constantes persecuciones que desde Roma intentaron desarticular aquellos principios con los que nació la Teología de la Liberación que principalmente consistían en “la opción fundamental por los pobres, por el pueblo oprimido, y exige al discurso teológico tener instrumentos de análisis que le permitan efectuar una reflexión pertinente, real, adecuada.” (Dussel, 120)

Toda teología para la construcción de su reflexión, necesariamente debe apoyarse en discursos científicos, sin olvidar que hay que tomar en cuenta, que la fe juega un papel preponderante dentro del discurso teológico, la fe es un aspecto fundamental dentro de la práctica cristiana. En la fe cristiana, en la “praxis cristiana” se ilumina ese acto como muestra de seguimiento a Jesucristo. Es por ello que la fe es más que un discurso teórico que mediante la fe fundamenta racionalmente la realidad, es por ello que la teología siempre ha debido ampararse en un método, para desde la fe estructurar un discurso que sobre todo racional y que responda a las necesidades de sus seguidores.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



La Teología de la Liberación por lo tanto no es lejana a lo que hemos tratado anteriormente, pues esta también nace de una experiencia de la “praxis cristiana”.

Las cuestiones que la teología latinoamericana naciente debía exponer, justificar, para servir a los militantes cristianos, fueron las razones que dieran cuenta del sentido del “compromiso político” de dichos cristianos. Pero ¿Por qué comprometerse políticamente? Para efectuar un cambio social, económico y político, que permitiera a las clases explotadas (primero), a los pobres (más teológicamente) y al pueblo latinoamericano (por último) alcanzar una vida justa, humana, realizada. Es la doble exigencia de pensar teológicamente el “compromiso político” para servir a los oprimidos, a los “pobres”, al pueblo, lo que exigía a la teología naciente usar otros instrumentos analíticos, interpretativos, que los conocidos que los conocidos por la tradición teológica anterior. Ante la ausencia de una filosofía adecuada constituida, era necesario echar mano de las ciencias sociales críticas latinoamericanas. No solo ciencias sociales (como la sociología, economía, etc.) sino ciencias sociales “críticas” (por qué se trataba de descubrir y situar la realidad de la injusticia) y “latinoamericanas”, (porque nuestro continente tenía cuestiones” propias” que resolver). No fue entonces una decisión a priori, dogmática o epistemológica. Desde la praxis y la fe cristianas, y por criterios fundamentalmente espirituales y pastorales (el “hecho” de que los cristianos se comprometían en la política para luchar contra la injusticia y tal como lo exigía la doctrina social de la Iglesia), se hacían necesarias categorías de análisis adecuadas.(Ibíd., p 123).

La nueva teología latinoamericana a decir de Dussel “uso instrumentos categoriales marxistas” de manos de intelectuales como el mismo Dussel, Gustavo Gutiérrez, Hugo Assman, entre otros; elementos que permitieron designar a esta naciente teología como de la liberación, cuyo principios radicaban en analizar la realidad histórica, social política y hasta económica de Latinoamérica. De alguna manera, está también se convierte en una cuestión epistemológica que emergió

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



de las teologías cristianas existentes, pues esta nueva teoría Latinoamérica integra como un complemento e importante núcleo crítico al marxismo, lo que ocasiono un verdadero revuelo dentro de esta institución social.

Los teólogos de la liberación asumen en sus ideas y por consiguiente en sus publicaciones un cierto tipo de marxismo, sin embargo ningún pensador de esta teología a decir de Dussel “de los posibles marxismos, en primer lugar, hay una unánime negación del “materialismo dialéctico. Ninguno de los teólogos de la liberación acepta el materialismo de Engels en la Dialéctica de la Naturaleza [...] a Marx se le acepta y asume en cuanto crítico social” (Ibid, p 124).

En la primera generación de teólogos de la liberación a más del marxismo se recibieron algunas influencias adicionales como el de la economía y humanismo, sin embargo Marx y su teoría llegan a Latinoamérica mediante la Revolución Cubana de 1959, por ello obras como las del Che Guevara, Antonio Gramsci, Lukacs se convertirán en libros obligados de lectura para quienes se sienten conectados con estas ideas teológicas.

Lo más importante en cuanto a la relación e influjo del marxismo en la teología de la liberación, es que esta influye sobre cada uno de los teólogos latinoamericanos, es decir reciben la influencia de un Marx humanista y nada dogmático pero también de otros autores marxistas externos de la realidad latinoamericano como Bloch, Marcuse, Gramsci, Althusser, -que no solo que influirán en la teología de la liberación sino en la totalidad del pensamiento marxista latinoamericano- e internamente marxistas latinos como el Che Guevara, Mariátegui, y Fidel Castro formaran parte de los escritos de los teólogos de la liberación, sobre todo por conocer su posición con respecto a la religión, en donde se reconoce al pueblo como el sujeto histórico de la praxis de liberación.

Gustavo Gutiérrez es sin duda de los representantes más importantes de la Teología de la Liberación, este en un sentido aun genérico pero decididamente se incluye dentro de los intelectuales que ven en el marxismo una estructura de pensamiento

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



filosófico muy difícil de superar, pues Gutiérrez identifica la teoría de Marx como científica, como ciencia de la historia y como saber “práxico-revolucionario

Conocer, para Marx, será algo indisolublemente ligado la transformación del mundo por medio del trabajo. Partiendo de estas primeras intuiciones, Marx irá construyendo un conocimiento científico de la realidad histórica. Analizando la sociedad capitalista en la que se da en concreto la explotación de unos hombres por otros, de una clase social por otra, y señalando las vías de salida hacia una etapa histórica en la que el hombre pueda vivir como tal, Marx forja categorías que permiten la elaboración de una ciencia de la historia” (Ibid, p 57)

La eficacia del marxismo en lo que se refiere a una praxis revolucionaria nos permite especular con esta ciencia (marxismo) un “mayor dominio y racionalidad de su iniciativa histórica” que de alguna manera nos podría asegurar la transición del modo de producción capitalista al modo de producción socialista.

Algo importante que se debe tomar en cuenta en el pensamiento de Gutiérrez es el hecho de que no le satisface del todo una revolución de las estructuras sociales, a más de ello insiste en una “liberación interior, en una dimensión individual e íntima” (ibíd., p 58) que de alguna manera genere en el ser humano una libertad interior, que no necesariamente esta articulado a cuestiones ético-religiosas, más bien podría entenderse como una liberación interior psíquica.

Hugo Assman en su obra titulada “Teología desde la praxis de la Liberación” considera que una ortodoxia exagerada del marxismo resultaría incapaz de considerar las características particulares de la situación y realidad latinoamericana. Sin embargo y ya con respecto a la Teología de la Liberación, en cuanto al origen mismo de este término podría afirmarse que

El nombre no tendría mayores lazos con el uso de la palabra por parte del reformismo post conciliar: mucho más directa fue por cierto la influencia

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



terminológica de los “Frente de Liberación Nacional” y sus variantes. El lenguaje de las izquierdas revolucionarias, el vocabulario marxista del “nuevo marxismo” latinoamericano discrepante del reformismo de los Partidos Comunistas de línea moscovita, el lenguaje del movimiento estudiantil, todo eso influyó más o menos directamente” (Assman, Opresión-liberación p.40)

Los teólogos de la liberación se conectan con el marxismo utilizando su análisis social, que la constituye en una ciencia de la historia, por ende utiliza su método de interpretación histórica de la sociedad, mas no el materialismo dialéctico como explicación del universo ni por consiguiente ateísmo radical.

En lo que respecta al materialismo histórico Gustavo Gutiérrez termina por aceptarlo formalmente como método, sin embargo muchas de las afirmaciones del teólogo de alguna manera terminan por ajustarse a la doctrina marxista, puesto que mencionada que “un cuestionamiento del orden establecido es exigido dialécticamente por el desarrollo de las fuerzas productivas” (Gutiérrez, Teología de la Liberación p 277). Como se puede apreciar esta apreciación se convierte en una síntesis completa del materialismo histórico, que intenta mostrar que la revolución social no únicamente nace de una idea socialista, sino que tanto el socialismo como su correspondiente revolución germinan de una contradicción dialéctica inherente a la infraestructura capitalista

Tesis clásica de El capital: el desarrollo de las fuerzas productivas del maquinismo industrial –la producción socializada de la fábrica moderna- se contradice dialécticamente con la forma burguesa de su explotación- la apropiación todavía individual- y de este choque brota, por exigencia dialéctica, la subversión del orden establecido. (Ibáñez, 32)

Por su parte Leonardo Boff, de alguna manera nos muestra a la Iglesia como una muestra de la infraestructura económica, que satisface las leyes más puras del materialismo histórico, pues considera que el campo religioso y eclesiástico es una

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



porción del campo social y sobre el cual influye de manera dialéctica más no mecánica, por ello debemos entender que el comodín ordenador de una sociedad consiste en su modo de producción particular y pues sobre ella se levanta el resto de la sociedad.

Así mismo debemos entender que la Iglesia a lo largo de su historia siempre estuvo condicionada y orientada por el modo de producción imperante y específico; es decir que es el modo de producción condiciona que tipo de acciones son buenas o malas; imposibles o aceptables; indeseables o convenientes; tolerables o primordiales; es decir que depende mucho del contexto económico la imagen y características de la iglesia.

Sin duda que la dialéctica es el método utilizado por Marx por medio del cual ciertamente se acerca a todo conflicto histórico, entendiendo que en cada uno de estos suponen de alguna manera una contradicción o para entender mejor una relación tesis-antítesis que solo se resolverá por la intensificación de sus antagonismos hasta que provoque en si el salto cualitativo hacia la síntesis, en Gutiérrez podríamos encontrar rasgos muy parecidos a este pues aunque el teólogo no siempre habla de dialéctica, de una manera subliminal menciona en sus discursos y escritos términos como “conflictuales” en todo lo que se refiere al desarrollo social y humano: mencionando que nos presentamos ante “el carácter conflictual de la historia humana” (Gutiérrez, Teología de la liberación, 66).

Hugo Assman al igual que Gutiérrez menciona en su libro Opresión-liberación el mundo como conflictividad, y es mucho más directo aún al mencionar al Cristo como liberador que actúa “dialectizando el proceso” en este caso de la historia de la humanidad.

Sin duda alguna creemos que el cristianismo nació con una intención la cual consistía en luchar por los pobres, empero con el pasar de los siglos, históricamente hemos podido observar sobre todo en la actualidad una profunda dentro de la teología cristiana en lo que a desafíos se refiere, pues la teología

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Europea ha contribuido enormemente en un proceso teórico y sobre todo a lo que a racionalidad se refiere, empero la teología latinoamericana hoy motivo de nuestro estudio a más de ser un proceso teórico innovador que sin duda se alimenta de la teología cristiana tradicional se convierte se enfoca en lograr un verdadero proceso de transformación, pues no solo que este pensamiento germinado en Latinoamérica es nuevo, sino que al no ser meramente teórico no se convierte en aliada del status quo, pues como principal herramienta del proceso de transformación se encuentra la inobjetable necesidad de una organización y dirección de masas que vaya en busca de su liberación para transformar la realidad, ante esto es objetivo relacionar a Marx con esta propuesta teológica, de manera muy genérica pero que en algún punto llegan a coincidir, pues como bien expresa Marx transformar no solamente consiste en buscar formas claras para ordenar la realidad, sino de lo que también se trata es de dar una nueva forma a la miseria existente en el mundo y de esa manera cambiar la realidad, ante esto es menester muy sensato relacionar el conocimiento de la teología con un carácter ético, moral y sobre todo práxico que no tiene su fin solo en la interpretación sino que en la materialización y por ende en cambios.

Por otra parte algo fundamental en Marx y que también influirá en Latinoamérica es la inauguración de una nueva teoría del conocimiento pues según este autor el saber especulativo clásico, es decir la Filosofía y la Teología no son “tan” puros como se nos presentaron, pues de incurrir en esta idea –ilusión teórica- estaríamos cayendo en una ideología en la que el mundo se aliena de manera abstracta, y más por el contrario lo que Marx pretende es demostrar que es en la práctica donde el hombre demuestra la existencia de la verdad, Marx enuncia esto es su frase “los filósofos no han hecho más que interpretar el mundo de diversas maneras; lo que importan es transformarlo” (Marx, 404).

Marx de alguna manera nos presenta una teoría que intenta transformar la realidad, y que dialécticamente se vincula con la praxis , en línea generales podemos hablar de una teoría y praxis que busca una revolución que al mismo

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



tiempo abarque al conocimiento y a la realidad social, de tal forma que se identifiquen el uno al otro. Desde esta perspectiva Gutiérrez no trata de expresar un nuevo tema de reflexión, más si una nueva forma de hacer teología, entendida esta como una reflexión crítica de la historia, que busca transformarse en una teología liberadora de la historia de la humanidad.

El genitivo “de” en la expresión “teología de la liberación” significaría, pues, más que un tema acerca del cual se habla, un acto praxítico liberador de la propia palabra teológica. La filiación radicalmente marxista de esta teoría del conocimiento teológico no es ningún secreto;[...] “en sus penetrantes y casi escultóricas Tesis sobre Feuerbach, Marx sienta en esta óptica las bases epistemológicas de su aporte al conocimiento científico de la historia [...] La praxis transformadora de la historia no es el momento de la encarnación degradada de una teoría límpida y bien pensada, sino la matriz de un conocimiento auténtico y la prueba decisiva de su valor” (Ibáñez, 36)

Así como Marx afirma que el conocimiento transformador no es solo una exigencia sino característica imprescindible para que exista conocimiento científico, Gutiérrez piensa que lo práxico del conocer tiene una connotación bíblica relevante que es plenamente justificada, pues el teólogo llama a una “relectura del evangelio” en donde encontramos semejanzas con los escritos de Marx en donde se sintetiza el hecho de obrar la verdad, y que la verdad evangélica se hace, pues sol haciendo eso podremos verificar la fe.

La verdad como elemento correlativo de la praxis es tanto social como personal, Gutiérrez afirma que los teólogos deben comprometerse con los procesos de liberación, tal como Cristo lo hizo por su pueblo en defensa de los oprimidos, además que al hacer esto no solamente se obra de manera concreta sino científica; y solo se alcanza esta tan ansiada verdad científica que combate y forma parte de las luchas del proletariado, pues “hacemos verdad a Dios tomando partido por el pobre, por las causas populares”

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Oposiciones o contradicciones son la esencia misma de la dialéctica como método, de esta manera Marx piensa que está estructurada la realidad, Gutiérrez hace una pausa con respeto a esto para analizar el vínculo con la lucha de clases, pues se presenta como necesaria la necesidad de esclarecer, si la teología de la liberación se junta de manera directa al método dialéctico de la lucha de clases o lo hace solamente de manera metafórica entendiendo esta (lucha de clases) como una acción empírica propia del sentido común que no es esencialmente dialéctica.

El principio del método dialéctico implica siempre una oposición de clases, en términos marxistas tesis-antítesis, este proceso dentro de esta filosofía se torna irreversible, que termina por la máxima “solución” que resulta ser la revolución, que resulta ser el “fin” del método dialéctico mediante la síntesis que para Marx históricamente se consolidaría en una sociedad sin clases. La cuestión principal es comprender si la teología de la liberación recurrió a los principios del método dialéctico para transformar el carácter radical e irreductible del antagonismo de clases existente en América Latina.

Gustavo Gutiérrez plantea esta temática como un problema moral pues se pregunta cómo se puede acomodar el amor que es profesado por los cristianos al que consideran universal con una real y de alguna manera necesaria lucha de clases que en muchas de las ocasiones se convertirán en enfrentamientos violentos. Gutiérrez considera que la lucha de clases es un hecho y que sus alcances, su evolución sin duda alguna son objeto de análisis de las ciencias sociales por ende pertenecen a la racionalidad científica; y con respecto a si es posible o no una neutralidad entre estos aspecto –amor cristiano y lucha de clases- afirma que es imposible de lograrla. “optar por los pobres es optar por una clase social y contra otra” (Gutiérrez, La fuerza histórica de los pobres 79). Y es que negar en alguna forma el papel de la lucha de clases es en realidad tomar partido por los sectores dominantes quienes se han encargado de explotar a través de la historia a los pobres, puesto que los primeros históricamente fueron los dueños de los medios de producción es decir la burguesía mientras que las

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



clases trabajadoras, los obreros fueron y son la clase explotada en donde el proletariado se constituye en el sector más combativo y lúcido para llevar a cabo las transformaciones sociales

En cuanto a la compatibilidad entre el amor universal del que profesan los cristianos y la lucha de clases, Gutiérrez afirma que:

Hoy, en el contexto de la lucha de clases, amar a los enemigos supone reconocer y aceptar que se tienen enemigos de clase y que hay que combatirlos [...] Pero el amor no suprime la calidad de enemigos que poseen los opresores, ni la radicalidad del combate contra ellos [...] Participar en la lucha de clases no solamente no se opone al amor universal, sino que ese compromiso es hoy la mediación necesaria e insoslayable de su concreción: el tránsito hacia una sociedad sin clases, sin propietarios y despojados, sin opresores y oprimidos. (Gutiérrez, Teología de la liberación p 357-358)

Y es que debemos entender que Cristo-Jesús nunca predicó un amor que estuviera del todo alejado de la política, sino un amor para toda la humanidad, ese fue el motivo por el cual llegó a este mundo, con la intención de estar con los pobres y en contra de los que más tenían, y es que su presencia en la Tierra es un llamado a mostrar una profunda división de clases, y que desde la antigüedad no coexisten sino que constantemente se han mantenido en conflicto ante lo cual se hace necesaria una apropiación social y real del evangelio con el fin de comprender verdaderamente los principios del cristianismo y su proyecto de liberación de los oprimidos.

Sin embargo debemos tomar en cuenta que para los teólogos de la liberación no es lo mismo la liberación que la revolución; pues para Gutiérrez la revolución solo es una parte del todo, puesto que el objetivo en sí es la creación de una nueva estructura social para los seres humanos mediante una revolución cultural. Entiéndase que la liberación se aplica a aspectos desde un orden económico,

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



social y político, que busca una nueva forma en las estructuras de la sociedad; otro aspecto al que se refiere la liberación es sin duda y como ya dijimos antes a una revolución cultural mediante la cual el ser humano despliegue todas sus dimensiones y se convierte en un hombre nuevo; y una liberación que “libere” al hombre del pecado, y sobre todo de la opresión.

Ahora nos remitimos específicamente al tema de la salvación que en un sentido netamente tradicional significaría la curación del pecado en la vida, sin embargo caeríamos en una situación moralista por cuanto la vida aparecería como un a prueba y que todos los actos serán juzgados y su valor dependerá de su fin trascendente. Ante esto debemos reconocer que las teólogos de la liberación pretenden un proceso de libertad del y para el hombre, que entre sus múltiples principios constan un cambio en las estructuras de la sociedad, una revolución social en la que se crea una nueva forma de ser humano.

Hugo Assman es mucho más radical en cuanto a su pensamiento pues afirma que la teología de la liberación ha efectuado un “desplazamiento de lo sagrado hacia dentro del movimiento de humanización de la historia” (Assman, Opresión-liberación, p 21)

Ante esto podemos advertir que estos dos términos podrían verse iguales pero no porque salvarse implique humanizarse sino porque humanizarse implica ante todo salvarse. Y esta salvación implica desde un inicio cumplir con todos aquellos designios dados por Dios y tal como lo se escribe en el libro del Génesis cuando otorga el dominio de la tierra al hombre, y la misión de trabajar y transformar este mundo nos muestra también una forma de salvación. “el trabajo en tanto que factor humanizante tiende normalmente –como Marx lo ha visto bien- mediante la transformación de la naturaleza, a construir una sociedad más justa y más digna del hombre” (Ibáñez, 48)

Gutiérrez afirma que el trabajo humano automáticamente es salvífico puesto que se convierte en una forma de mediación dentro de una liberación política y

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



económica como tal, por ende el trabajo se convierte en una herramienta verdadera de auto-creación el hombre, pues que trabajar, es transformar el mundo fomentar la comunidad y también es obtener la salvación.

Por otra parte debemos tomar conciencia que para los teólogos de la liberación las normas que se encuentran en la biblia y en los evangelios sobre todo, no siempre se constituyen en normas universales, pues estas pueden transformarse según el contexto de la situación histórica y las necesidades praxitivas.

Rubem Alves¹⁰ nos dice a designio de un sospechoso mandato del amor existente en la Biblia y que excluiría la violencia:

Visto desde este contexto, se hace obvio que el amor no puede ser uno de los principios del comportamiento. Cuando el amor se lo transforma en principio, se lo está desconectando de la dialéctica histórica de la política de liberación, que es la única forma en que existen realmente el amor (...) Transformar el amor en principio es des-historizarlo, hacerlo idea dogmática (Alves, 196-197)

A más de esta categoría Assman afirma lo siguiente:

Las categorías esenciales de la Biblia son todas referentes al cambio y a la movilización histórica hacia adelante: éxodo, camino a la luz de las promesas, salir de su patria, mesianismo, etc., se identifica lo vertical de la relación entre hombre y Dios, como una relación a-histórica y a-cósmica, con la divinidad [...] El Dios bíblico, por contraste “exige una continuidad huida del mundo, en el sentido de huida hacia adelante y no en el sentido de huida hacia fuera del mundo. Exige la ruptura con el presente para

¹⁰ Rubem Alves es un psicoanalista, educador, teólogo, poeta y escritor brasileiro, autor de libros y artículos abordando temas religiosos, pedagógicos y existenciales. es considerado por muchos estudiosos como una de las personalidades más relevantes en el escenario teológico brasileiro, propició la reflexión sobre una teología liberadora, la luego llamada Teología de la Liberación, participó del movimiento latinoamericano de renovación de la teología. Fuente: http://es.wikipedia.org/wiki/Rubem_Alves

AUTORES:



construir el futuro. [...] La visión bíblica del mundo es dinámica (Assman, Opresión-liberación p 152-153)

Sin duda que los teólogos de la liberación vieron en la lucha por los derechos de los oprimidos, la liberación de las clases explotadas un importante envión para una relectura del evangelio, una reinterpretación del mundo que tiene como base las luchas del pueblo por conseguir la liberación, ante esto es necesario enfocarse en la figura de Jesús (Cristo)

Boff es muy frontal al expresar que se nos dibuja una imagen de Jesús desde el punto de vista de la fe de la iglesia tradicionalista, que expresa sus respuestas desde una fe tranquila, admite que los evangelios no contienen datos biográficos de Cristo, sino meras especulaciones e interpretaciones que son sostenidas bajo argumentos de testimonios de fe de las primeras comunidades de cristianos primitivos, hasta tal punto de mencionar que los evangelios se constituyen en una “propaganda de la fe”. De ahí que no sepamos mayores detalles del verdadero Jesús histórico.

Boff pretende una relectura de la tradición católica desde América Latina, en el que sobresaldrán una serie de elementos en donde de seguro primara el elemento crítico sobre el dogmático, y lo social sobre lo personal; por ellos se nos presenta aun Cristo liberador de la condición humana, en donde la figura de este se presenta como un peligro para el statu quo, cuyo objetivo es la liberación de los oprimidos con respecto a todos los elementos que lo alienan.

Jon Sobrino formula una cristología de cristología más liberadora, pues piensa que la verdadera partida debe ser la relectura históricamente situada (latinoamericana) de Jesús, que tendría como fundamento una semejanza entre nuestra situación en América Latina y la situación en la que vivió Jesús, obviamente conscientes de que en esa época se vivía en una situación llena de inequidad por le estructuras sociales de la época, comunes a nuestra realidad, en donde Jesús denuncia el pecado tanto en la faceta publica como social.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Por ende debemos tomar en cuenta que si bien la figura de Jesús no aparece tan clara en cuanto se refiere a política mas no en lo que respecta a lo religioso y social, mantiene una importancia radical como un estandarte que lucha por la igualdad y la equidad entre las personas, que intenta liberar a los pobres de la opresión y la miseria, como un personaje que agrupa y reúne masas, las organiza con el fin único de luchar por mejorar las condiciones de vida en lo que podríamos catalogar como un verdadero proceso de lucha de clases, en la que Cristo se convierte en un verdadero revolucionario que influencio en todas la esferas – económicas, sociales, religiosas, culturales y políticas.

Solo a de esto es que podremos levantar una iglesia desde afuera, es decir construir una iglesia desde abajo, desde los pobres, desde aquellas clases explotadas que reclaman un urgente cambio en las estructuras sociales. Para ello es necesario tomar en cuenta que la lucha de clases es permanente dentro de la Iglesia porque cuestiona la unidad de esta institución social, por lo que es menester una redefinición de la unidad entre cristianos, sin embargo se presenta una contradicción bien marcada puesto que los cristianos son personas que pertenecen a clases sociales opuestas, por lo que es entendible que, en si la comunidad cristiana atraviesa una división social, sin que sea puesta como tema de debate, mas ha sido encubierta por mucho tiempo lo que demuestra que dentro existe una tendencia a encubrir las luchas internas lo que termina por favorecer a las clases dominantes.

Para Gutiérrez la unidad de la Iglesia le parece un mito que debe desaparecer, puesto que en América Latina existe una sociedad que se encuentra organizada por un medio de producción desigual como el capitalismo; lo que también generara una sociedad con clases desiguales; lo que provoca una separación en las actividades que son parte de una sociedad (social, cultural, religioso). La clase dominante siempre intenta mantener el poder por lo que incorpora a la Iglesia dentro de su bloque con funciones conservadores que logran mantener el orden establecido.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



Sin embargo a esto Boff plantea la existencia efectiva de un foco revolucionario en América Latina, pues un gran número de componentes de instituciones eclesiásticas podrían aliarse con las clases oprimidas y levantar una iglesia popular, una nueva iglesia con tinte popular pero no diverso de los apóstoles y la tradición; que tenga sus bases entre las clases oprimidas, tal y como germinó el cristianismo, por lo que la Iglesia tiene sus bases en el corazón del pueblo de Dios, en un proceso de reivindicación y reinención de la Iglesia, lo que genera una verdadera iglesia de los pobres.

Ante este breve análisis podemos de alguna manera establecer cierta influencia del marxismo en algunos teólogos de la liberación como Gutiérrez, Boff, Assman, entre otros, y por ende en los marcos teóricos que forman parte de la denominada Teología de la Liberación, algunas de las categorías marxistas más importantes han quedado plasmadas dentro de esta teología latinoamericana como la “lucha de clases”, la “praxis” y la caracterización que el ser humano le da a la misma; entre otras; categorías tales que los teólogos de la liberación han pedido prestado del marxismo y que han intentado formar una teología que busque estructurar una nueva realidad sin caer en dogmas del marxismo como el materialismo histórico y su ateísmo radical, más si buscar una nueva estructura social en América Latina donde no exista la explotación del hombre por el hombre y las desigualdades sociales que quejan a los más pobres y que representan la mayoría del mundo.



CONCLUSIONES

La presente investigación se ha dedicado al estudio de la Teología de la Liberación, partiendo desde la llegada de los europeos al continente americano pasando por los planteamientos del Concilio Vaticano II los CELAM de Medellín y Puebla y la formación de La denomina Teología de la Liberación

En nuestra monografía abordamos el tema de la conquista y colonización de América Latina mediante la imposición de un sistema religioso nuevo para nuestros antepasados que repercutió en la protesta de ciertos clérigos que plantearon una evangelización más “humana”

Si bien existió una línea de religiosos que lucharon por lograr una reforma esta no buscó la conversión “pacífica” del indio, ante lo cual el sector más conservador de los conquistadores se opuso puesto que estas ideas planteadas principalmente por Fray Bartolomé de las Casa en más de una ocasión fueron tildadas por utópicas, bajo lo premisa fundamental de que era imposible entablar amistad entre españoles (conquistadores) e indios (esclavos)

Esta explotación de nuestros antepasados ha sido el común denominador de nuestra herencia histórica, a través de los años y a pesar de los procesos independentistas fueron este sector social el que siempre fue marginado de los cambios que se fueron gestando a través de los años, ante lo cual la Iglesia siempre manifestó su inconformidad sin que creará líneas de acción que ayuden a remediar en algo la situación por la que atravesaron por años estos sectores oprimidos de la sociedad latinoamericana

Latinoamérica ha sido por mucho tiempo una tierra de contraste donde se puede observar donde unos pocos se cobijan sobre las riquezas de estas tierras pasando por encima del trabajo y sacrificio de grandes masas de gente que víctima de un sistema de explotación basada en la lógica capitalista se ha sumergido en la

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



pobreza y opresión no solamente de tipo económica, sino política social psicológica y cultural

Ante el desarrollo de las sociedades a nivel mundial durante los siglos XIX y XX, la aparición de nuevas formas de gobierno, el avance de nuevos conflictos mundiales, la aparición de ideologías totalitarista, fue urgente en la Iglesia –sobre todo en su sector más teórico y tradicional- plantear un proceso de “modernización” en sus “cánones”, por lo que sería el Papa Juan XXIII quien convocase a un concilio ecuménico de la Iglesia Católica en donde se pudiera iniciar una nueva promoción de la fe católica, mediante la renovación de valores éticos y morales dentro de los fieles cristianos para lograr una mejor aceptación de la leyes religiosas y que sobre todo se adapten a los nuevos tiempos, que entre algunos puntos necesitaba una mejor comunicación con religiones y sectas distintas o con grupos con ideologías contrarias a la fe cristiana

El continente americano, y en especial la parte sur, durante años fue víctima de un cruel proceso de explotación no solo de riquezas naturales, sino de nuestra cultural sobre todo por aquellas potencias que oprimieron a nuestros pueblos; ante esta situación dentro de los círculos intelectuales religiosos de nuestra región se empieza a gestar una nueva teología que intenta poner en práctica aquellas ideas con las que nació el Cristianismo que tiene como eje transversal al pobre y oprimido por el quien hay que luchar, y será en los congresos del CELAM de Medellín y Puebla donde ha de aparecer la denominada Teología de la Liberación de la mano de ideas de transformación que fueron muy estudiadas y analizadas por académicos como Gustavo Gutiérrez, Leonardo Boff, Gustavo Ellacuría entre otros quienes plantean reformas a la doctrina de la Iglesia.

Esta Teología de la Liberación sin lugar a dudas se muestra como un fenómeno totalmente heterogéneo, puesto que en ella se agrupan teólogos que pertenecen a generaciones distintas, que por consiguiente tendrán una formación académica diferente con influencias intelectuales de distinta índole que generara en cada uno

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.

BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



de ellos características que se mezclaran con sus vivencias y experiencias personales y las condiciones sociales , demográficas políticas del lugar donde residan, lo que hace percibir en esta nueva teología una diversidad, aplicable a nuestra Latinoamérica llena de contrastes.

Mucho se habla del vínculo que existe entre la Teología de la Liberación y el Marxismo -cuestión tal que hizo que exista estudios profundos de estas ideas por parte del Vaticano a tal punto de considerarla como contraria a la fe cristiana y que condenaría al silencio a intelectuales como Leonardo Boff- sin embargo el proceso de “nutrición” del marxismo por los académicos y teólogos de la liberación se presentará de manera crítica y selectiva y sobretodo fragmentada por lo que en nuestro estudio se puede observar que existe un análisis de los vínculos de esta teología con el Marxismo, sus semejanzas y diferencias así como hasta qué punto la teología de la liberación se estructura a partir del marxismo en la configuración de un pensamiento teológico cristiano.

la Teología de la Liberación se convierte en un viraje metodológico para la Iglesia Cristiana, que a partir de la realidad que es analizada con los instrumentos y herramientas de las ciencias sociales, históricas, antropológicas, pedagógicas, ecológicas, sociológicas, psicológicas filosóficas encuentras la necesidad de una invocación a la Escritura y su tradición para iluminar a las personas, por ellos la necesidad de vincularla con la Pedagogía de la Liberación de Freire y con la Filosofía de la Liberación que ven en primer lugar al oprimido como el sujeto de la liberación y en su pensamiento en su educación las herramientas para lograr la transformación social necesaria de nuestros pueblos

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



RECOMENDACIONES

Una vez terminada la monografía se considera interesante profundizar la investigación sobre otros aspectos que se vinculan a la teología de la liberación como la psicología, la sociología, la política, entre otras.

Extender los estudios planteados en la monografía entendiendo el dinamismo de la sociedad y en particular la Latinoamericana, más aún en momentos como este en que vientos de cambio la recorren.

Trabajar con más detenimiento dentro de las aulas, en todos los niveles educativos, enfoques como los tratados en nuestra investigación que ayudaran en mejor medida a la comprensión de nuestra realidad así como los planteamientos y los retos que nos esperan



BIBLIOGRAFÍA

- Aciprensa; “Dei Verbum”; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; “Lumen Gentium”; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Sacrosanctum Concilium; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Gaudium et Spes; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Declaraciones
- Aciprensa; Gravissimum Educationis; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Nostra Aetate; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Dignitatis Humanae; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Decretos

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



- Aciprensa; Ad Gentes; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Presbyterorum Ordinis; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Apostolicam Actuositatem; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Optatam Totius; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Perfectae Caritatis; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Christus Dominus; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Unitatis Redintegratio; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



- Aciprensa; Orientalium Ecclesiarum; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- Aciprensa; Inter Mirifica; Internet: <http://www.aciprensa.com/Docum/concil-vatic.htm>. Fecha de acceso 20 de diciembre de 2012; hora de acceso 16:45
- AUBERT, Roger; TRACY, John; PIKE, Fredrick; Nueva Historia de la Iglesia: la Iglesia en el mundo moderno; 2da edición; Ediciones Cristiandad; Madrid; 1984
- ALVES, Rubem; "Cristianismo, ¿Opio o liberación?"; Salamanca, 1973
- ASSMAN, Hugo; "Teología desde la praxis de la liberación"; Salamanca, Salamanca, 1973
- ASSMAN; Hugo ; "Opresión-liberación: Desafío a los cristianos"; Editorial Tierra Nueva; Montevideo; 1971
- BATISTA, Joao; "Utopía y esperanza cristiana"; Dabar; México; 2000.
- BETTO Frei; Fidel y la Religión: conversaciones con Frei Betto; Editorial Mañana; Quito; 1985.
- BOFF, Leonardo; Teología desde el lugar del pobre; Bilbao; Editorial Sal Terrae; 1986
- BOFF, Leonardo; Iglesia: carisma y poder.- Ensayos de eclesiología militante; Segunda Edición; Editorial Pedro y Pablo; Santa Cruz; 1984
- BOFF, Clodovis, PIXLEY, Jorge; Opción por los pobres, Imprimatur; Río Branco; 1986.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



- BOFF, Leonardo; BOFF, Clodovis
<http://servicioskoinonia.org/biblioteca/teologica/BoffLyCLibertadYLiberacion.pdf>, Fecha de ingreso: 25 de febrero de 2013, Hora de ingreso 15:00
- BOFF, Leonardo; BOFF, Clodovis “Libertad y Liberación”, Documento en Pdf,
<http://servicioskoinonia.org/biblioteca/teologica/BoffLyCLibertadYLiberacion.pdf>, Fecha de ingreso: 20 de febrero de 2013, Hora de ingreso 2:10
- CERUTTI, Horacio; FILOSOFÍA DE LA LIBERACIÓN LATINOAMERICANA, <http://www.olimon.org/uan/cerutti.pdf>, Fecha de ingreso: 20 de febrero de 2013, Hora de ingreso 10:00
- COSTADOAT, Jorge; “La liberación en la cristología de Jon Sobrino”
Internet:
http://www.scielo.cl/scielo.php?pid=S004934492004000100003&script=sci_arttext; Acceso 14 de febrero de 2013; Hora 22:30
- DE LAS CASAS, Bartolomé, Brevísima relación de la destrucción de las Indias, Ediciones Orbis, S.A. (1986), Barcelona.
- DUSSEL, Enrique; Historia de la Iglesia en América Latina: Medio milenio de coloniaje y liberación 1492-1992; 8va.edición; Editorial Esquila Misional, Madrid-México, 1992.
- DUSSEL, Enrique; Historia General de la Iglesia en América Latina: introducción general; 6ta edición; Editorial CEHILA; Salamanca; 1983.

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



- DUSSEL, Enrique “Teología de la liberación y marxismo”; Internet: <http://es.scribd.com/doc/79421711/Dussel-Enrique-Teologia-de-la-liberacion-y-marxismo>; acceso Viernes 13 de enero 2013; Hora 15:30pm
- Encuentros Teológicos, Fraternidad Latinoamericana Cono Sur, Revista Digital Año 1; (marzo 2011). Internet: http://www.ftl-al.org/images/stories/Encuentros_Teolgicos_01.pdf. Acceso 14 de noviembre 2012
- FREIRE, Paulo “Educación como práctica de la Libertad, Bogota, Editorial América Latina, 1965.
- FREIRE, Paulo, Pedagogía del oprimido, http://www.manuelugarte.org/modulos/biblioteca/d/cd_dussel/textos/b07/03pp119-168.pdf, Fecha de ingreso: 21 de febrero de 2013, Hora de ingreso 22:00
- GHEERBRANT, Alain; La Iglesia rebelde de América Latina; 2º edición, Siglo veintiuno editores; México, 1972.
- GRIGULÉVICH, José; La Iglesia Católica y el movimiento de liberación en América Latina; traducción del ruso por Federico Pita; Editorial Progreso; Moscú; 1984
- GUTIERREZ, Gustavo; Teología de la Liberación: perspectivas; Centro de Estudios y publicaciones; Lima; 1971

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



- GUTIERREZ, Gustavo; “Padre de la Teología de la Liberación”, <http://www.unican.es/NR/rdonlyres/000135e1/wsajoxkmrbbwrurxjsxfdbedwlpnujlf/12GUSTAVOGUTI%C3%89RREZTex.pdf>, Fecha de ingreso: 24 de febrero de 2013, Hora de ingreso 14:50
- HOLLAND, Clifton; ¿Por qué los Católicos Romanos están abandonando su iglesia para unirse a Iglesias Evangélicas en América Latina? (compilación) (5 de septiembre de 2002) Internet: ¿Por qué los Católicos Romanos están abandonando su iglesia para unirse a Iglesias Evangélicas en América Latina? Acceso: 14 de noviembre de 2012
- KLOPPERNBURG, Boaventura; internet: http://mercaba.org/BURKLE/Mision/169-208_america%20latina.htm. Acceso 14 de noviembre de 2012
- LERTORA, Celina; La Historia de la Iglesia en Latinoamérica desde la perspectiva delaTeologíaEvangélica;Internet:<http://dspace.unav.es/dspace/bitstream/10171/5208/1/CELINA%20A.%20LERTORA%20MENDOZA1.pdf>; Acceso 11 de noviembre 2012
- Los Cristianos en la Revolución Sandinista: Comunicado oficial de la Dirección Nacional del FSLN sobre la religión punto 2, Internet: http://gumilla.org/biblioteca/bases/biblo/texto/SIC1981431_38-46.pdf; acceso 10 de enero de 2013 hora 21:10 pm

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



- Medellín; II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, Documentos Finales de Medellín
Internet:http://www.celam.org/conferencias/Documento_Conclusivo_Medellin.pdf, Fecha de acceso 25 de diciembre de 2012, hora de acceso 22:45.
- OVEJERO Anastacio; “Paulo Freire y la Psicopedagogía de la Liberación; Universidad de Oviedo, Facultad de Psicología
- PRIDE Jorge; Principales ideas Marxistas; (27 de octubre de 2011).
Internet: <http://jorgepride.wordpress.com/2011/10/27/principales-ideas-marxistas/>. Acceso 14 de noviembre 2012.
- Puebla; Documento de Puebla, III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, Internet:
http://www.celam.org/conferencias/Documento_Conclusivo_Puebla.pdf,
Fecha de acceso 12 de enero de 2013, hora de acceso 15:20.
- SARANYANA; Josep; Curso de Historia de la Iglesia en México y en América Latina; (16 de febrero de 2012). Internet:
<http://historiadelaiglesiaenamerica.blogspot.com/2010/01/primeras-consideraciones-para-el.html>; Acceso: 12 de noviembre de 2012
- SANTOS, Marcos; Educación y Filosofía: “Telogía de la liberación y Paulo Freire” <http://educayfilosofa.blogspot.com/2010/02/nuevo-articulo-publicado-teologia-de-la.html>. Publicado: 8 de febrero de 2010 Internet acceso: 1 de junio de 2013: 20H30

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO



- SANTOS, Marcos; “en el límite revelador: de la desesperanza a la esperanza; Revista Internacional Filosofía; N° 48, 2009; pags 187-206
- VIDALES, Raúl; “La utopía de Vasco de Quiroga”; México; Centro Michoacano de investigación y formación; 1992

PIE DE PÁGINA

- http://aica.org/aica/documentos_files/Obispos_Argentinos/Aguer/2002_Ante_s/1999_04_21.htm; Agencia Informativa Católica Argentina; “Centenario del Concilio Plenario de América Latina 1899-1999” internet: acceso 15 de octubre 2012 17H06 pm. Publicado 18 agosto 1999.
- http://es.wikipedia.org/wiki/P%C3%ADo_XI; Wikipedia; “Pío XI”; internet: acceso 15 de octubre de 2012 18:45. Publicado (última modificación 10 de octubre 2012)
- http://es.wikipedia.org/wiki/Le%C3%B3n_XIII ; Wikipedia; “León XII” internet: acceso 15 de octubre de 2012 18:45. Publicado (última modificación 15 de octubre 2012).
- http://es.wikipedia.org/wiki/Juan_XXIII#Concilio_Vaticano_II; Wikipedia; Juan XXIII; internet: acceso 04 de noviembre de 2012 19:43. Publicado (última modificación 28 de octubre de 2012)
- http://es.wikipedia.org/wiki/Acci%C3%B3n_Cat%C3%B3lica; Wikipedia; Acción Católica; internet: acceso 13 de noviembre de 2012 21:01. Publicado (última modificación 06 de noviembre de 2012)

AUTORES:

BARRERA MEDINA RUBÉN PAÚL.
BENALCÁZAR REINO PABLO FERNANDO